

UNIVERSAL
LIBRARY

OU_232592

UNIVERSAL
LIBRARY

الجزء الثالث والعشرون ٨٠٢

من كتاب جامع البيان في تفسير القرآن

تأليف

الامام الكبير والمحدث الشهير من أطبقت الأئمة على تقدمه في التفسير

أبي جعفر محمد بن جرير الطبري المتوفى سنة ٣١٠ هجرية

رحمه الله وأثابه رضاه آمين

وبهامشه

تفسير غرائب القرآن ورغائب الفرقان

للعامة نظام الدين الحسن بن محمد بن حسين القمي النيسابوري قدست أسرار

« في كشف الظنون » قال الامام جلال الدين السيوطي في الانتقان وكتابه
« أي الطبري » أجل التفاسير وأعظمها فانه يتعرض لتوجيه الاقوال وترجيح بعضها
على بعض والاعراب والاستنباط فهو يفوق بذلك على تفسير الأقدمين وقال النووي
أجمعت الامة على أنه لم يصنف مثل تفسير الطبري * وعن أبي حامد الاسفرايني
أنه قال لو سافر رجل الى الصين حتى يحصل له تفسير ابن جرير لم يكن ذلك كثيرا اهـ

تنبيه

طبعت هذه النسخة بعد مقابلتها وتصحيحها بمعرفة حضرة الملتزم على الاصول
الموجودة في خزانة الكتبخانة الحديوية بمصر وعلى النسخة الموجودة
بالكتبخانة المحمودية بالمدينة المنورة على ساكنها أفضل الصلاة وأزكى
التحية بالاعتناء التام نسأل الله تعالى حسن الختام

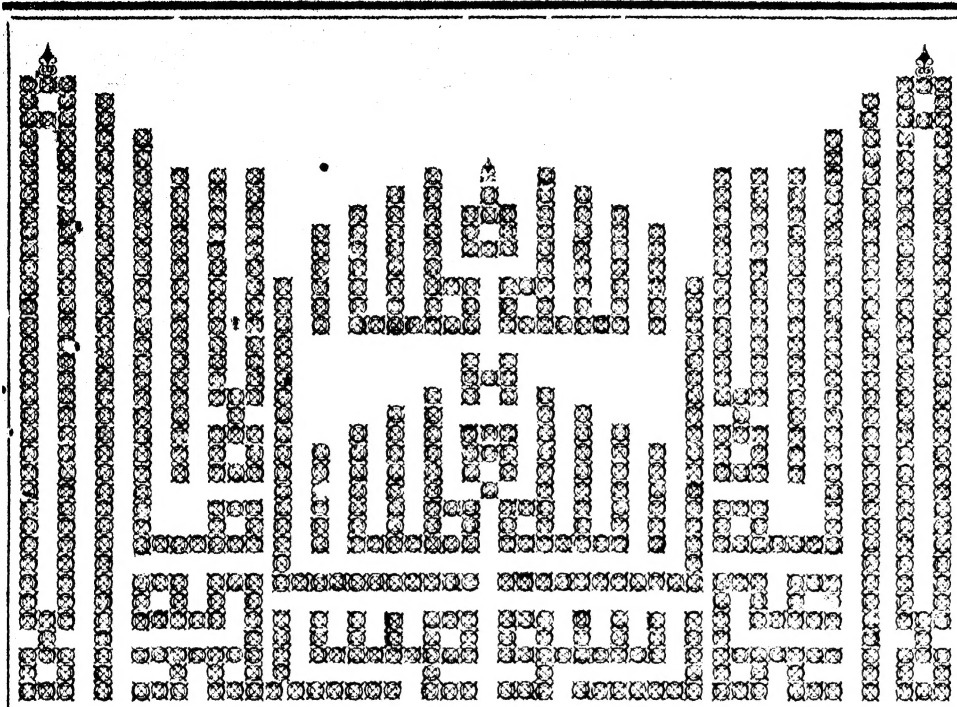
طبع هذا الكتاب على نفقة حضرة السيد عمر الخشاب الكنتي الشهير بمصر ونجله
حضرة السيد محمد عمر الخشاب حفظهما الله ووفقنا وإياهما لما يحبه ويرضاه

(الطبعة الاولى)

بالمطبعة الكبرى الاميرية ببولاق مصر المحمية

سنة ١٣٢٩ هجرية

﴿سورة يس مكية سوى آية نزلت في اليهود قوله وإذا قيل لهم أنفقوا حروفها ثلاثة آلاف كلمها سبعمائة وسبع وعشرون آياتها ثلاث وثمانون﴾
 ﴿بسم الله الرحمن الرحيم﴾ ﴿يس والقرآن الحكيم﴾ (٢٠) انك لمن المرسلين على صراط مستقيم تنزيل العزيز الرحيم لتنذر قوما



الجزء الثالث والعشرون

بسم الله الرحمن الرحيم

﴿القول في تأويل قوله تعالى﴾ ﴿وما أنزلنا على قوم من بعده من جند من السماء وما كنا منزلين﴾
 ان كانت الاصيحة واحدة فاذا هم خامدون﴾ يقول تعالى ذكره وما أنزلنا على قوم هذا المؤمن الذي قتله قومه لدعائه إياهم الى الله ونصيحته لهم من بعده يعني من بعد مهلكه من جند من السماء واختلف أهل التأويل في معنى الجند الذي أخبر الله أنه لم ينزل الى قوم هذا المؤمن بعد قتله قومه فقال بعضهم عنى بذلك أنه لم ينزل الله بعد ذلك اليهم رسالة ولا بعث اليهم نبيا ذكر من قال ذلك حدثني محمد بن عمرو قال ثنا أبو عاصم قال ثنا عيسى وحدثني الحارث قال ثنا الحسن قال ثنا ورقاء جميعا عن ابن أبي نجيح عن مجاهد قوله من جند من السماء قال رسالة حدثنا ابن حميد قال ثنا حكام عن عنبسة عن محمد بن عبد الرحمن عن القاسم بن أبي رزة عن مجاهد مثله حدثنا بشر قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد عن قتادة وما أنزلنا على قوم من بعده من جند من السماء وما كنا منزلين قال فلا والله ما عاتب الله قومه بعد قتله ان كانت الاصيحة واحدة فاذا هم خامدون * وقال آخرون بل عنى بذلك أن الله تعالى ذكره لم يبعث لهم جنودا يقاتلهم بها ولكنه أهلكتهم بصيحة واحدة ذكر من قال ذلك حدثنا ابن حميد قال ثنا سلمة قال ثنا ابن اسحق عن بعض أصحابه أن عبد الله بن مسعود قال غضب الله له يعني

ما أنذر آباؤهم فهم غافلون لقد حق القول على أكثرهم فهم لا يؤمنون انا جعلنا في أعناقهم أغلالا فهي الى الاذقان فهم مقمحون وجعلنا من بين أيديهم سدا ومن خلفهم سدا فأغشيناهم فهم لا يبصرون وسواء عليهم أأنذرتهم أم لم تنذرهم لا يؤمنون انما تتنذر من اتبع الذكر وخشى الرحمن بالغيب فبشره بمغفرة وأجر كريم انا نحن نحي الموتى ونكتب ما قدموا وانا نأمرهم وكل شئ أحصيناه في إمام مبين واضرب لهم مثلا أصحاب القرية اذ جاءها المرسلون اذ أرسلنا اليهم اثنين فكذبوهما فعززا ثالثا فقالوا انا اليكم مرسلون قالوا ما اتم الا بشر مثنا وما أنزل الرحمن من شئ ان اتم الاتكذبون قالوا ربنا يعلم انا اليكم مرسلون وما علينا الا البلاغ المبين قالوا انا تطيرنا بكم لنف لم تنتهوا لنرجنكم ولیمسنكم منا عذاب أليم قالوا طائركم معكم أن ذكركم بل اتم قوم مسرفون وجاء من أقصى المدينة رجلا يسعى قال يا قوم اتبعوا المرسلين اتبعوا من لا يسألكم اجرا وهم مهتدون وما لي لأعبد الذي فطرني واليه ترجعون أأنخذمن دونه ألهة ان يردن الرحمن بضر لا تغن عني شفاعتهم شيئا ولا يتقذون انى اذا لقى ضلال مبين انى آمننت بربكم فاسمعون قیل ادخل الجنة قال يا ليت قومي يعلمون بما غفرت لى ربى وجعلنى من المكرمين وما أنزلنا على قوم من بعده من جند من السماء وما كنا منزلين ان كانت الاصيحة واحدة فاذا هم خامدون قياهم من القرون أنهم اليهم لا يرجعون وان كل لما جمع لدينا محضرون وآية لهم الأرض الميتة أحييناها وأخرجنا منها حبا فمنه ياكلون

لهذا يا حسرة على العباد ما ياتيهم من رسول الا كانوا به يستهزؤن ألم يروا كم أهلكتنا قبلهم من القرون أنهم اليهم لا يرجعون

وجعلنا فيها أجنات من نخيل وأعناب وجرفنا فيها من العيون لياكلوا من ثمره وما عملته أيديهم أفلا يشكرون سبحانه الذي خلق الأزواج كلها مما تنبت الأرض ومن أنفسهم ومما لا يعلمون وآية لهم الليل نسلخ منه النهار (٣٧) فاذا هم مظلمون والشمس تجري لمستقرها.

ذلك تقدير العزيز العليم والقمر قدرناه منازل حتى عاد كالعرجون القديم لا الشمس ينبغي لها أن تدرك القمر ولا الليل سابق النهار وكل في فلك يسبحون وآية لهم أنا حملنا ذريتهم في الفلك المشحون وخلقناهم من مثله ما ركبت وأن نلأناهم فلاحصر نخ لهم ولاهم ينقدون الأرحمة منا ومتاعا إلى حين ﴿٣٨﴾ القراءات يس باظهار النون أبو عمرو وسهل ويعقوب غير رويس وابن كثير غير ابن فليح وحمزة وأبو جعفر ونافع غير التجاري عن ورش والحلواني عن قالون وعاصم غير يحيى وابن أبي غالب وقرأ حمزة وعلى وخلف ويحيى وحامد بالامالة تنزيل بالنصب ابن عامر وحمزة وعلى وخلف وعاصم غير أبي بكر وحامد والباقون بالرفع سدا بفتح السين في الحرفين حمزة وعلى وخلف وحفص وأبو زيد فعززا بالتخفيف أبو بكر وحامد والمفضل أين بالمد والياء أبو عمرو وقالون وزيد مثله ولكن بالقصر ابن كثير ونافع غير قالون وسهل ويعقوب غير زيد أثن بهزتين حمزة وعلى وخلف وعاصم غير المفضل وابن عامر هشام يدخل بينهما مودة وقرأ المفضل أين على وزن كيف أن يسكون النون وبالمديزيد مثل أنذرهم ذكركم بالتخفيف زيد وما إلى يسكون الياء حمزة ويعقوب ينقدوني في الحالين بالياء يعقوب وافق ورش وسهل وعباس في الوصل أني إذا بفتح الياء أبو جعفر ونافع وأبو عمرو وأنى أمنت

لهذا الخ من لا متصعافهم إياه غصبة لم تبق من القوم شيئا ففعل لهم النعمة بما استحلوا منه وقال وما أنزلنا على قومه من بعده من جند من السماء وما كنا منزلين يقول ما كانوا هم بالجموع أي الأمر أسير علينا من ذلك أن كانت الأصيحة واحدة فاذا هم خامدون فأهلك الله ذلك الملك وأهل إنطاكية فبادوا عن وجه الأرض فلم تبق منهم باقية وهذا القول الثاني أولى القولين بتأويل الآية وذلك أن الرسالة لا يقال لها جند إلا أن يكون أراد مجاهد بذلك الرسل فيكون وجهها وطن كان أيضا من المفهوم بظاهر الآية بعيدا وذلك أن الرسل من بني آدم لا ينزلون من السماء ولطبر في ظاهر هذه الآية عن أنه لم ينزل من السماء بعد مهلك هذا المؤمن على قومه جندا وذلك باللائكة أشبه منه ببني آدم وقوله أن كانت الأصيحة واحدة فاذا هم خامدون يقول ما كانت هلكتهم الأصيحة واحدة أنزلها الله من السماء عليهم * واختلفت القراء في قراءة ذلك فقرأته عامة قراء الأمصار أن كانت الأصيحة واحدة نصبا على التأويل الذي ذكرت وأن في كانت مضمرًا وذكر عن أبي جعفر المديني أنه قرأه الأصيحة واحدة رفعا على أنها رفوعة بكان ولا مضمر في كان * والصواب من القراءة في ذلك عندى النصب لاجتماع الحجة على ذلك وعلى أن في كانت مضمرًا وقوله فاذا هم خامدون يقول فاذا هم هالكون ﴿٣٩﴾ القول في تأويل قوله تعالى ﴿يا حسارة على العباد ما يأتيهم من رسول إلا كانوا به يستهزئون﴾ يقول تعالى ذكره يا حسارة من العباد على أنفسهم وتندما وتلهفا في استهزائهم برسول الله ما يأتيهم من رسول من الله إلا كانوا به يستهزئون وذكر أن ذلك في بعض القراءات يا حسارة العباد على أنفسهم وبخو الذي قلنا في ذلك قال أهل التأويل ذكر من قال ذلك حدثنا بشر قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد عن قتادة يا حسارة على العباد أي يا حسارة العباد على أنفسهم على ما ضيعت من أمر الله وفرطت في جنب الله قال وفي بعض القراءات يا حسارة العباد على أنفسهم حدثني محمد بن عمرو قال ثنا أبو عاصم قال ثنا عيسى وحدثني الحارث قال ثنا الحسن قال ثنا ورقاء جميعا عن ابن أبي نجيح عن مجاهد قله يا حسارة على العباد قال كان حسارة عليهم استهزؤهم بالرسول حدثني علي قال ثنا أبو صالح قال ثني معاوية عن علي عن ابن عباس قوله يا حسارة على العباد يقول ياويل للباد وكان بعض أهل العربية يقول معنى ذلك يا لها حسارة على العباد ﴿٤٠﴾ القول في تأويل قوله تعالى ﴿ألم يروا كم أهلكنا قبلهم من القرون أنهم اليهم لا يرجعون﴾ وأن كل لما جميع لدينا محضرون ﴿٤١﴾ يقول تعالى ذكره ألم يروهؤلاء المشركون بالله من قومك يا محمد كم أهلكنا قبلهم بتكذيبهم رسلنا وكفرهم بآياتنا من القرون الخالية أنهم اليهم لا يرجعون يقول ألم يروا أنهم اليهم لا يرجعون وبخو الذي قلنا في ذلك قال أهل التأويل ذكر من قال ذلك حدثنا بشر قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد عن قتادة ألم يروا كم أهلكنا قبلهم من القرون أنهم اليهم لا يرجعون قال عاد وثمود وقرون بين ذلك كثير وكمن قوله كم أهلكنا في موضع نصب أن شئت بوقوع يروا عليها وقد ذكر أن ذلك في قراءة عبد الله ألم يروا من أهلكنا وأن شئت بوقوع أهلكنا عليها وأما أنهم فات الألف منها فتحت بوقوع يروا عليها وذكر عن بعضهم أنه كسر الألف منها على وجه الاستئناف بها وترك إعمال يروا فيها وقوله وأن كل لما جميع لدينا محضرون يقول تعالى ذكره وأن كل هذه القرون التي أهلكناها والذين لم نهلكهم وغيرهم عندنا يوم القيامة جميعهم محضرون كما حدثنا

بفتح الياء أبو جعفر ونافع وابن كثير وأبو عمرو الأصيحة واحدة بالرفع وكذلك ما بعده أيزيد بالتشديد ابن عامر وحمزة وعاصم المينة بالتشديد أبو جعفر ونافع عملت بغيرها الضمير حمزة وعلى وخلف وعاصم غير حفص والمفضل مستقر بكسر القاف زيد عن يعقوب

والقمر بالرفع على الابتداء ابن كثير وأبو عمرو وسهل ونافع ويعقوب غير رويس الآخرون بالنصب اصمرا على شريطة التفسير ذرياتهم
على الجمع أبو جعفر ونافع وابن عامر وسهل (٤) ويعقوب الوقوف يس ه كوفي الحكيم ه للجواب القسم المرسلين ه لا

لأن الجار والمجرور خبر بعد خبر أو
مفعول ثان للمعنى الفعل في المرسلين
أى أرسلت على صراط مستقيم
ط على القراءتين فمن نصب
فعناه نزل تنزيل أو أعنى تنزيل ومن
رفع فالتقدير هذا تنزيل الرحيم ه لا
لتعلق لام كي بمعنى التنزيل
والارسل غافلون ه لا يؤمنون ه
مقمحون ه لا يبصرون ه لا يؤمنون
ه بالغيب ه لانتطاع النظم مع
دخول الفاء كريم ه وأثارهم ط
مبين ه القرية ه لأن اذ ليس طرفا
لا ضرب بل التقدير واذا كراذها
وجوز في الكشف أن يكون اذ بدلا
من اصحاب القرية فلا وقف
المرسلون ه ج لاحتمال أن يكون
اذ بدلا أو معمولا لعامل آخر مضمير
مرسلون ه مثلنا لا من شئ لا
لاتحاد المقول فيهما تكذيب ه
مرسلون ه ج المبين ه بكم ج
للا ابتداء بما في معنى القسم مع اتحاد
المقول أليم ه معكم ط ذ كرم ط
مسرفون ه المرسلين ه لأن اتبعوا
بدل من الأول مهتدون ه ترجعون
ه ولا يتقذون ه ج للا ابتداء بان
مع تعلق اذا بما قبلها أى انى اذا
اتخذت آلهة لى ضلال مبين ه
فاسمعون ه ط لأن التقدير فلم
يسمعوا قوله فقتلوه ثم قيل له ادخل
الجنة ط يعلمون ه لا لتعلق الباء
المكرمين ه منزلين ه خامدون ه
العباد ج لأن ما بعده يصلح
استثنا فاحالا والعامل معنى
في حسرة يستهزؤن ه لا يرجعون
ه محضرون ه يأكلون ه

بشر قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد عن قتادة وان كل لما جميع لدينا محضرون أى هم يوم
القيامة واختلفت القراء في قراءة ذلك فقرأته عامة قراء المدينة والبصرة وبعض الكونيين
وان كل لما بالتخفيف توجيها منهم الى أن ذلك ما أدخلت عليها اللام التي تدخل جوابا لان
وأن معنى الكلام وان كل لجميع لدينا محضرون وقرأ ذلك عامة قراء أهل الكوفة لما بتشديد
الميم ولتشديدهم ذلك عندنا وجهان أحدهما أن يكون الكلام عندهم كان مراد به وان كل لما
جميع ثم حذفت إحدى الميمات لما كثرت كما قال الشاعر

غداة طفت علماء بكر بن وائل * وعجنا صدور الخيل نحو تميم

والآخر أن يكونوا أرادوا أن تكون لما بمعنى الامع ان خاصة فتكون نظيرة انما اذا وضعت موضع
الا وقد كان بعض نحووي الكوفة يقول كأنها لم ضمت اليها ما فصارا جميعا استثناء وخرجنا من
حد المجد وكان بعض أهل العربية يقول لا أعرف وجه لما بالتشديد * والصواب من القول
في ذلك عندي أنهما قراءتان مشهورتان متقاربتا المعنى فبأيتها قرأ القارئ فصيب في القول
في تأويل قوله تعالى ﴿ وآية لهم الأرض الميتة أحييناها وأخرجنا منها حبا فمنه يأكلون وجعلنا
فيها جنات من نخيل وأعناب وبخرناها من العيون ﴾ يقول تعالى ذكره ودلالة لهؤلاء المشركين
على قدرة الله على ما يشاء وعلى إحيائه من مات من خلقه واعادته بعد فناءه كهيئته قبل مماته
إحياءه الأرض الميتة التي لا نبات فيها ولا زرع بالغيث الذي ينزله من السماء حتى يخرج زرعها
ثم إخراجها منها الحب الذي هو قوت لهم وغذاء فمنه يأكلون وقوله وجعلنا فيها جنات من نخيل
وأعناب يقول تعالى ذكره وجعلنا في هذه الأرض التي أحييناها بعد موتها بساتين من نخيل
وأعناب وبخرناها من العيون يقول وأنبعثنا فيها من عيون الماء في القول في تأويل قوله تعالى
﴿ ليأكلوا من ثمره وما عملته أيديهم أفلا يشكرون ﴾ يقول تعالى ذكره أنشأنا هذه الجنات في هذه
الأرض ليأكل كل عبادة من ثمره وما عملت أيديهم يقول ليأكلوا من ثمر الجنات التي أنشأنا لهم
وما عملت أيديهم مما غرسواهم وزرعوا وما التي في قوله وما عملته أيديهم في موضع خفض
عطفا على الثمر بمعنى ومن الذي عملت وهي في قراءة عبد الله فياذكر وما عملته بالهاء على هذا
المعنى فالهاء في قراءة مضمرة لأن العرب تضمها أحيانا وتظهرها في صلوات من وما والذي
ولو قيل ما بمعنى المصدر كان مذهبا فيكون معنى الكلام ومن عمل أيديهم ولو قيل انها بمعنى المجد
ولا موضع لها كان أيضا مذهبا فيكون معنى الكلام ليأكلوا من ثمره ولم تعمله أيديهم وقوله
أفلا يشكرون يقول أفلا يشكرون لئلا القوم الذين رزقناهم هذا الرزق من هذه الأرض الميتة التي
أحييناها لهم من رزقهم ذلك وأنعم عليهم به في القول في تأويل قوله تعالى ﴿ سبحانه الذي خلق
الأزواج كلها ما تنبت الأرض ومن أنفسهم وما لا يعلمون ﴾ يقول تعالى ذكره تنزيها وتبرئة
للذي خلق الأولوان المختلفة كلها من نبات الأرض ومن أنفسهم يقول وخلق من أولادهم ذكورا
واناثا وما لا يعلمون أيضا من الاشياء التي لم يطلعهم عليها خلق كذلك أزواجا مما يضيف اليه
هؤلاء المشركون ويصفونه به من الشركاء وغير ذلك في القول في تأويل قوله تعالى ﴿ وآية لهم
الليل نسلخ منه النهار فاذا هم مظلمون والشمس تجري لمستقر لها ذلك تقدير العزيز العليم ﴾

العيون ه لا ثمر ط لمن جعل ما نافية ومن جعلها موصولة لم يقف أيديهم ط يشكرون ه لا يعلمون ه مظلمون يقول
ط لما ط العليم ه لا لمن قرأ والقمر بالرفع بالعطف على الليل ومن قرأ بالنصب وقف مطلقا القديم ه النهار ط يسبحون ه

المشحون هـ لا يركبون هـ يتقدون هـ لا حين هـ التفسير الكلام الكلي في فوائح السور قدم في أول البقرة وغيرها والذي يختص بالمقام ما قيل ان معناه يا سيد أو يا أنيسين فاقصر على البعض رواه جابر الله عن ابن عباس (هـ) ولا يخفى أن النداء على هذا يكون لمحمد صلى

الله عليه وسلم يؤيده قوله (انك لمن المرسلين) وكثيرا ما يستعمل القسم بعد إتمام الخصم الأتد كيلا يقول انك قد أخطمت بقوة جدالك وأنت في نفسك خير بضعف مقالك وأيضا الابتداء بصورة اليقين يدل على أن المقسم عليه أمر عظيم والأمر العظيم تتوفر الدواعي على الاصغاء اليه وكانت العرب تبحرون من الإيمان الفاجرة وية ولون انها تدع الديار بلا فزع وكان من المعلوم أن النبي صلى الله عليه وسلم وأصحابه يعظمون القرآن غاية التعظيم وكان اليقين به موقوفا عليه عند الكفرة وقوله (على صراط) كائنا كيد لأن المرسلين لا يكونون الا على المنهج التويم وتشكير صراط للتعظيم قيل فيه دليل على فساد قول المباحية القائلين بأن المكلف اذا صار واصلا لم يبق عليه تكليف فان المرسلين لم يستغنوا عن رعاية الشريعة فكيف غيرهم وقوله (ما نذرا باؤهم) كقوله في القصص لتنذر قوم ما أتاهم من نذير وقد مر أنه يشمل اليهود والنصارى لأن آباءهم الأذنين لم ينذروا بعد ما ضلوا (فهم غافلون) لهذا السبب وقد يقال ان ما مصدرية أو موصولة أى أرسلت لتنذرهم إنذار آباءهم أو ما نذرا باؤهم فانهم في غفلة فعلى هذا كونهم غافلين سبب باعث على الانذار وعلى الأول عدم الانذار سبب غفلتهم ثم بين أن السبب الحقيقي للغفلة هو أنه تعالى جعلهم من جملة المطبوع على قلوبهم ومن

يقول تعالى ذكره ودليل لهم أيضا على قدرة الله على فعل كل ما شاء الليل نسلخ منه النهار يقول نزع عنه النهار ومعنى منه في هذا الموضع عنه كأنه قيل نسلخ عنه النهار فتأتى بالظلمة ونذهب بالنهار ومنه قوله واتل عليهم نبأ الذي آتيناه آياتنا فانسلخ منها أى خرج منها وتركها فكذلك النسلخ الليل من النهار وقوله فاذا هم مظلومون يقول فاذا هم قد صاروا في ظلمة يعنى الليل وقال قتادة في ذلك ما حدثنا بشر قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد عن قتادة قوله وآية لهم الليل نسلخ منه النهار فاذا هم مظلومون قال يوجع الليل في النهار ويوجع النهار في الليل وهذا الذي قاله قتادة في ذلك عندي من معنى سلخ النهار من الليل بعيد وذلك أن ايلاج الليل في النهار انما هو زيادة ما ينقص من ساعات هذا في ساعات الآخر وليس السلخ من ذلك في شيء لأن النهار ليسلخ من الليل كله وكذلك الليل من النهار كله وليس يوجع كل الليل في كل النهار ولا كل النهار في كل الليل وقوله والشمس تجري لمستقر لها يقول تعالى ذكره والشمس تجري لموضع قرارها بمعنى الى موضع قرارها وبذلك جاء الأثر عن رسول الله صلى الله عليه وسلم ذكر الرواية بذلك حدثنا أبو كريب قال قال ثنا جابر بن نوح قال ثنا الاعمش عن ابراهيم التيمي عن أبيه عن أبي ذر الغفاري قال كنت جالسا عند النبي صلى الله عليه وسلم في المسجد فلما غربت الشمس قال يا أبا ذر هل تدري أين تذهب الشمس قالت الله ورسوله أعلم قال فانها تذهب فتسجد بين يدي ربها ثم تستأذن بالرجوع فيؤذن لها وكأنها قد قيل لها ارجعي من حيث جئت فتطلع من مكانها وذلك مستقرها * وقال بعضهم في ذلك بما حدثنا بشر قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد عن قتادة قوله والشمس تجري لمستقر لها قال وقت واحد لا تعدوه * وقال آخرون معنى ذلك تجري تجري لها الى مقادير مواضعها بمعنى أنها تجري الى أبعاد منازلها في الغروب ثم ترجع ولا تجاوزة قالوا وذلك أنها لا تزال تتقدم كل ليلة حتى تنتهي الى أبعاد مغاربها ثم ترجع وقوله ذلك تقدير العزيز العليم يقول هذا الذي وصفنا من جرى الشمس لمستقر لها تقدير العزيز في انتقامه من أعدائه العليم بمصالح خلقه وغير ذلك من الأشياء كلها لا يخفى عليه خافية ﴿ القول في تأويل قوله تعالى ﴿ والقمر قدرناه منازل حتى عاد كالعرجون القديم لا الشمس ينبغي لها أن تدرك القمر ولا الليل سابق النهار وكل في فلك يسبحون ﴾ ﴾ اختلفت القراء في قراءة قوله والقمر قدرناه منازل فقرأه بعض المكيين وبعض المدنيين وبعض البصريين والقمر رفعا عطفا بها على الشمس اذ كانت الشمس معطوفة على الليل فأتبعوا القمر أيضا الشمس في الاعراب لأنه أيضا من الآيات كما الليل والنهار آيتان فعلى هذه القراءة تأويل الكلام وآية لهم القمر قدرناه منازل وقرأ ذلك بعض المكيين وبعض المدنيين وبعض البصريين وعامة قراء الكوفة نصبا والقمر قدرناه بمعنى وقدرنا القمر منازل كما فعلنا ذلك بالشمس فردوه على الهواء من الشمس في المعنى لأن الواو التي فيها للفعل المتأخر * والصواب من القول في ذلك عندنا أنها مقراءتان مشهورتان صحيحتا المعنى فأتى بها قراء القارئ فصيب فتأويل الكلام وآية لهم تقديرنا القمر منازل للقصص بعد تنبيهه وتبما واستوائه حتى عاد كالعرجون القديم والعرجون من العذق من الموضع الثابت في النخلة الى موضع الشماريخ وانما شبهه جل ثناؤه بالعرجون القديم والقديم هو اليابس لأن ذلك من العذق لا يكاد يوجدا لا متقوسا منحنيا اذا قدم ويبس ولا يكاد أن

زصرة أهل النار وهو قوله فيهم لأملأن جهنم منك ومن تبعك أو أراد بالقول سبق علمه فيهم وفي أمثالهم أنهم لا يؤمنون وقيل أراد أن القول بالدعوة بلغ أكثرهم ولاكنهم لا يؤمنون مجودا وعنادا وذلك أن من يتوقف على استماع الدليل في مهلة النظر يرجح منه الإيمان

ذاهبية لا تقطع وار جاء لم والغيب ما غاب عنا من أحوال القيامة وغيرها وقيل أى بالدليل وان لم ينته الى العيان فمنه لا انتهاء الى ذلك لم يبق للنفسية فائدة ومعنى الفاء في (فبشره) (٨) أنك كما أنذرت وخوفت فبشر بمغفرة واسعة وأجر كريم لا يكتنه كنهه فكان المغفرة

بازاء الايمان والأجر الكريم للعمل الصالح أو الاول لا تباع الذكر والثاني للنفسية وحين فرغ من بيان الرسالة شرع في أصل الحشر قائلا (ان نحن نحى الموتى) على أن البشارة بالمغفرة والأجر لا يتم الا بعد ثبوت الاعداد وهكذا خشية الرحمن بالغيب تناسب ذكر احياء الاموات والظاهر أن قوله نحن ضمير الفصل ويجوز أن يكون مبتدأ والفعل خبره والجملة خبر إن ويجوز أن يكون نحن خبر إن كقول القائل عند الافتخار بالشهرة انا انا كأن الله تعالى قال نما نحن معروفون بأوصاف الكمال واذا عرفنا أنفسنا فلا نتكبر قدرتنا على احياء الموتى وفي هذا التركيب أيضا إشارة الى التوحيد أى ليس غيرنا أحد يشتركنا حتى نقول انا كذا فتمتاز ثم أشار الى العلم التام الذي يتوقف عليه المجازاة فقال (ونكتب ما قدموا) أى أسلفوا من الأعمال صالحة كانت أو فاسدة وقيل أراد ما قدموا وأخروا فكتفى بأحدهما كقوله سرايل تقيمكم الحر والصحيح أنه لا حاجة الى هذا التقدير لأن قوله (وأنارهم) يدل عليه والمراد بها ما هلكوا عليه من أثر حسن كعلم علموه أو كتاب صنفوه أو بقعة خير عمروها أو أثر سيئ كبدة وظلما وآلات ملاء وقيل هي أنار المشائين الى المساجد عن جابر أردنا النقلة الى المسجد والبقاء حوله حامية فقال لنا رسول الله صلى الله عليه وسلم عليكم دياركم فانما تكتب آثاركم وعن عمر ابن عبد العزيز لو كان الله مغفلا شيئا

التي كانت في ذلك المركب قال والمشحون الذي قد شحن الذي قد جعل فيه ليركبه أهله جعلوا فيه ما يريدون فربما امتلا وربما لم يمتلئ حدثنا الفضل بن الصباح قال ثنا محمد بن فضيل عن عطاء عن سعيد بن جبيرة عن ابن عباس قال أتدرون ما الفلك المشحون قلنا لا قال هو الموقر حدثنا عمرو بن عبد الحميد الآملي قال ثنا هرون عن جوير عن الضحاك في قوله * الفلك المشحون قال الموقر وقوله وخلقناهم من مثله ما يركبون يقول تعالى ذكره وخلقناهم لواء المشركين المكذبيك يا محمد تفضلا منا عليهم من مثل ذلك الفلك الذي كنا حملنا من ذرية آدم من حماة فيه الذي يركبونه من المراكب ثم اختلف أهل التأويل في الذي عنى بقوله ما يركبون فقال بعضهم هي السفن ذكر من قال ذلك حدثنا الفضل بن الصباح قال ثنا محمد بن فضيل عن عطاء عن سعيد بن جبيرة عن ابن عباس قال تدرون ما وخلقناهم من مثله ما يركبون قلنا لا قال هي السفن جعلت من بعد سفينة نوح على مثلها حدثنا ابن بشار قال ثنا عبد الرحمن قال ثنا يحيى قال ثنا سفيان عن السدي عن أبي مالك في قوله وخلقناهم من مثله ما يركبون قال السفن الصغار * قال ثنا ابن بشار قال ثنا يحيى قال ثنا سفيان عن السدي عن أبي مالك في قوله وخلقناهم من مثله ما يركبون قال السفن الصغار ألا ترى أنه قال وان نشأ نغرقهم فلا صريح لهم حدثنا ابن المثنى قال ثنا محمد بن جعفر قال ثنا شعبة عن منصور بن زاذان عن الحسن في هذه الآية وخلقناهم من مثله ما يركبون قال السفن الصغار حدثنا حاتم بن بكر الضبي قال ثنا عثمان بن عمر عن شعبة عن اسمعيل عن أبي صالح وخلقناهم من مثله ما يركبون قال السفن الصغار حدثت عن الحسين قال سمعت أبا معاذ يقول ثنا عبيد قال سمعت الضحاك يقول في قوله وخلقناهم من مثله ما يركبون يعنى السفن التي اتخذت بعدها يعنى بعد سفينة نوح حدثنا بشر قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد عن قتادة وخلقناهم من مثله ما يركبون قال هي السفن التي ينتفع بها حدثني يونس قال أخبرنا ابن وهب قال قال ابن زيد في قوله وخلقناهم من مثله ما يركبون قال وهي هذه الفلك حدثني يونس قال ثنا محمد بن عبيد عن اسمعيل بن أبي خالة عن أبي صالح في قوله وخلقناهم من مثله ما يركبون قال نعم من مثل سفينة * وقال آخرون بل عنى بذلك الابل ذكر من قال ذلك حدثني محمد بن سعد قال ثنا أبي قال ثنا ثني عنى قال ثنا أبي عن أبيه عن ابن عباس قوله وخلقناهم من مثله ما يركبون يعنى الابل خلقها الله كما رأيت فهي سفن البر يحملون عليها ويركبونها حدثنا نصر بن علي قال ثنا غندر عن عثمان بن غياث عن عكرمة وخلقناهم من مثله ما يركبون قال الابل حدثنا ابن بشار قال ثنا عبد الرحمن قال ثنا سفيان عن السدي قال قال عبد الله بن شداد وخلقناهم من مثله ما يركبون هي الابل حدثني محمد بن عمرو قال ثنا أبو عاصم قال ثنا عيسى وحدثني الحرث قال ثنا الحسن قال ثنا ورقاء جميعا عن ابن أبي نجيح عن مجاهد في قوله وخلقناهم من مثله ما يركبون قال من الأنعام حدثنا بشر قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد عن قتادة قال قال الحسن هي الابل وأشباه القولين بتأويل ذلك قول من قال عنى بذلك السفن وذلك لدلالة قوله وان نشأ نغرقهم فلا صريح لهم على أن ذلك كذلك وذلك أن الفرق معلوم أنه لا يكون الا في الماء ولا غرق في البر

لأغفل هذه الآثار التي تعضها الرياح أى تمحوها وقيل أراد ونكتب ما قدموا من نياتهم فانها قبل الأعمال وأنارهم وقوله أى أعمالهم * سؤال كيف قدم احياء الموتى على الكتابة ولم يقل نكتب ما قدموا ونحييهم لأجل الجزاء * الجواب لأن الكتابة ليست

مقصودة الذات وانما للقصود الاصلى هو الاحياء المجزاء ولولم يكن احياء وإعادة لم يكن للكتابة أثر وأيضا قوله اننا نحن دال على العظمة والجبروت والاحياء امر عظيم لا يقدر عليه أحد الا الله سبحانه بخلاف الكتابة (٩) فقدم الأمر العظيم ليناسب اللفظ الدال

على العظمة وأيضا أراد أن يرتب على كتابة الأعمال قوله (وكل شيء أحصيناه) ومعناه أن قبل هذه الكتابة كتابة أخرى فان الله كتب عليهم أنهم سيفعلون كذا ثم اذا فعلوا كتب عليهم أنهم فعلوه وفيه بيان أن الكتابة مقرونة بالحفظ والاحصاء قرب مكتوب غير محفوظ ولا مضبوط وفيه تعميم بعد تخصيص كأنه قال ليست الكتابة مختصة بأفعالهم وانما هي لكل شيء والا امام اللوح لأن الملائكة يتبعون ما كتب فيه من أجل ورزق وإماتة وإحياء والمبين هو المظهر للأمر والفارق بين أحوال الخلق وحيث يرين أن الانذار لا ينفع من أضله الله وكتب عليه أنه لا يؤمن قال لنبيه صلى الله عليه وسلم لا تأس (واضرب) لنفسك ولقومك (مثلا) مثل (أصحاب القرية) وهي انطاكية الروم والمرسلون رسل عيسى عليه السلام إلى أهلها وفي قوله (اذرسلنا) دلالة على أن رسول الرسول رسول وأنه يؤيد مسئلة فقهية وهي أن وكيل الوكيل باذن الموكل وكيل الموكل حتى لا ينزل بعزل الوكيل اياه وينزل اذا عزله الموكل الأول وكأنه أرسل اثنين ليكون قولهما على قومهما عند عيسى حجة تامة وكان رسولنا صلى الله عليه وسلم يكتفى بإحدى الأغلب كعازة غده فمن هنا يعلم ترجيح هذه الأئمة وأما القصة فان عيسى عليه السلام أرسل اليهم اثنين فلما قربا من المدينة رأيا شيخا يرعى غنما واسمه حبيب

وقوله وان نشأ نفرقهم فلا صريح لهم يقول تعالى ذكره وان نشأ نفرق هؤلاء المشركين اذ اركبوا الفلك في البحر فلا صريح لهم يقول فلا مغيب لهم اذا نحن غرقناهم يغيبهم فينجيهم من الفرق كما حدثننا بشر قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد عن قتادة وان نشأ نفرقهم فلا صريح لهم أى لا مغيب وقوله ولا هم ينقدون يقول ولا هو يتخذهم من الفرق شيء ان نحن أغرقناهم في البحر الا أن ننقذهم نحن رحمة منا لهم فننجيهم منه وقوله ومتاعا الى حين يقول ولنتنعم الى أجل هم بالغوه نكأنه قال ولا هم ينقدون الا أن نرحمهم فنتنعم الى أجل ونحو الذى قلنا في ذلك قال أهل التأويل ذكر من قال ذلك حدثننا بشر قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد عن قتادة ومتاعا الى حين أى الى الموت ﴿القول في تأويل قوله تعالى﴾ (واذا قيل لهم اتقوا ما بين أيديكم وما خلفكم لعلكم ترحمون) وماتائيه من آية من آيات ربهم الا كانوا عن معرضين ﴿يقول تعالى ذكره واذا قيل لهؤلاء المشركين بالله المكذبين رسوله محمد صلى الله عليه وسلم احذروا ما مضى بين أيديكم من نعم الله ومثلاته بمن حل ذلك به من الامم قبلكم أن يحل مثله بكم بشرككم وتكذيبكم رسوله وما خلفكم يقول وما بعد حلاكم مما أنتم لاقوه ان هلكتم على كفركم الذى أنتم عليه لعلكم ترحمون يقول ليرحمكم ربكم ان أنتم حذرتم ذلك واتقيتموه بالتوبة من شرككم والايمان به ولزوم طاعته فيما أوجب عليكم من فرائضه ونحو الذى قلنا في ذلك قال أهل التأويل ذكر من قال ذلك حدثننا بشر قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد عن قتادة قوله واذا قيل لهم اتقوا ما بين أيديكم وقائع الله فيمن خلا قبلهم من الامم وما خلفهم من أمر الساعة * وكان مجاهدي يقول في ذلك ما حدثنى محمد بن عمرو قال ثنا أبو عاصم قال ثنا عيسى وحدثني الحارث قال ثنا الحسن قال ثنا ورقاء جميعا عن ابن أبي نجيح عن مجاهد قوله ما بين أيديكم قال ما مضى من ذنوبهم وهذا القول قريب المعنى من القول الذى قلنا لأن معناه اتقوا عقوبة ما بين أيديكم من ذنوبكم وما خلفكم مما تعملون من الذنوب ولم تعملوه بعد فذلك بعد تخويف لهم العقاب على كفرهم وقوله وماتائيه من آية من آيات ربهم الا كانوا عن معرضين يقول تعالى ذكره وماتجىء هؤلاء المشركين من قریش آية يعنى حجة من حجج الله وعلامة من علاماته على حقيقة توحيده وتصديق رسوله الا كانوا عن معرضين لا يتفكرون فيها ولا يتدبرونها فيعلموا بها ما احتج الله عليهم بها فان قال قائل وأين جواب قوله واذا قيل لهم اتقوا ما بين أيديكم وما خلفكم قيل جوابه وجواب قوله وماتائيه من آية من آيات ربهم قوله الا كانوا عن معرضين لأن الاعراض منهم كان عن كل آية لله فاكفى بالجواب عن قوله اتقوا ما بين أيديكم وعن قوله وماتائيه من آية بالخبر عن اعراضهم عنها لذلك لأن معنى الكلام واذا قيل لهم اتقوا ما بين أيديكم وما خلفكم أعرضوا واذا أنتم آية أعرضوا ﴿القول في تأويل قوله تعالى﴾ (واذا قيل لهم أنفقوا مما رزقكم الله قال الذين كفروا للذين آمنوا أنطعم من لؤى شاء الله أطعمه ان أنتم الا في ضلال مبين) يقول تعالى ذكره واذا قيل لهؤلاء المشركين بالله أنفقوا من رزق الله الذى رزقكم فادوا منه ما فرض الله عليكم فيه لأهل حاجتكم ومسكنكم قال الذين أنكروا وحدانية الله وعبدوا من دونه للذين آمنوا بالله ورسوله أنطعم أموالنا واطعمنا من لؤى شاء الله أطعمه وفي قوله ان أنتم الا في ضلال مبين وجهان أحدهما

(٢ - ابن جرير - الثالث والعشرون) النجار فسألها فما أخبره فقال ما أتىكأ فلا تشفى المريض ونبرئ الأكمه والأبرص وكان له ولد مريض من سنتين فمسحاه فبرأ فآمن حبيب وفشا الخبر فشفى على أيديهما خلق كثير ورفع خبرهما الى الملك فأحضرهما فاستمع قولهما

قال أله سوي ألهتنا قال نعم من أوجدك وألهتك فبفسهما حتى ينظر في أمرهما فبعث عيسى شمعون وذلك قوله سبحانه (فعرزنا بالثالث) من قرأ بالتشديد فعناه فقوينا الرسولين (١٠) ومن قرأ بالتخفيف فن العزة أي فغلبننا وقهرنا أهل القرية وانما ترك ذكر المفعول به

أن يكون من قبل الكفار للمؤمنين فيكون تأويل الكلام حينئذ ما أتم أيها القوم في قولكم لنا أنفقوا مما رزقكم الله على مساكنكم إلا في ذهاب عن الحق وجور عن الرشد مبين لمن تأمله وتدبره أنه في ضلال وهذا هو أولى وجهيه بتأويله والوجه الآخر أن يكون ذلك من قبل الله للمشركين فيكون تأويله حينئذ ما أتم أيها الكافرون في قولكم للمؤمنين أن نعظم من لو شاء الله أمعنه إلا في ضلال مبين عن أن قيلكم ذلك لستم ضلال ﴿القول في تأويل قوله تعالى﴾ (ويقولون متى هذا الوعد ان كنتم صادقين) يقول تعالى ذكره ويقول هؤلاء المشركون المخذبون وعيد الله بالبعث بعد الممات يستعجلون ربهم بالعذاب متى هذا الوعد أي الوعد بقيام الساعة ان كنتم صادقين أيها القوم وهذا قولهم لأهل الإيمان بالله ورسوله ﴿القول في تأويل قوله تعالى﴾ (ما ينظرون إلا الصيحة واحدة تأخذهم وهم يخصمون فلا يستطيعون توصية ولا إلى أهلهم يرجعون) يقول تعالى ذكره ما ينظرون هؤلاء المشركون الذين يستعجلون بوعد الله أيهم إلا الصيحة واحدة تأخذهم وذلك نفخة الفزع عند قيام الساعة * ونحو الذي قلنا في ذلك قال أهل التأويل وجاءت الآثار ذكر من قال ذلك وما فيه من الأثر حديثنا ابن بشار قال ثنا ابن أبي عدي ومحمد بن جعفر قالا ثنا عوف بن أبي جميلة عن أبي المغيرة القواس عن عبد الله بن عمرو قال لينفخ في الصور والناس في طرقهم وأسواقهم ومجالسهم حتى ان الثوب ليكون بين الرجلين يتساوون فإيرسله أحدهما من يده حتى ينفخ في الصور وحتى ان الرجل ليغدو من بيته فلا يرجع حتى ينفخ في الصور وهي التي قال الله ما ينظرون إلا الصيحة واحدة تأخذهم وهم يخصمون فلا يستطيعون توصية الآية حديثنا بشر قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد عن قتادة ما ينظرون إلا الصيحة واحدة تأخذهم وهم يخصمون ذكرنا أن النبي صلى الله عليه وسلم كان يقول تهيج الساعة بالناس والرجل يسقي ماشيته والرجل يصلح حوضه والرجل يقيم سلعته في سوقه والرجل يخفض ميزانه ويرفعه وتهيج بهم وهم كذلك فلا يستطيعون توصية ولا إلى أهلهم يرجعون حديثنا يونس قال أخبرنا ابن وهب قال قال ابن زيد في قوله ما ينظرون إلا الصيحة واحدة قال النفخة نفخة واحدة حديثنا أبو كريب قال ثنا عبد الرحمن بن محمد المحاربي عن اسمعيل بن رافع عن عن محمد بن كعب القرظي عن أبي هريرة قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ان الله لما فرغ من خلق السموات والارض خلق الصور فأعطاها سرافيل فهو واضعه على فيه شاخص ببصره إلى العرش ينتظر متى يؤمر قال أبو هريرة يارسول الله وما الصور قال قرن قال وكيف هو قال قرن عظيم ينفخ فيه ثلاث نفخات الأولى نفخة الفزع والثانية نفخة الصعق والثالثة نفخة القيام لرب العالمين يأمر الله سرافيل بالنفخة الأولى فيقول انفخ نفخة الفزع فيفزع أهل السموات وأهل الأرض الامن شاء الله ويأمر الله فيديهما ويطولها فلا يفر وهي التي يقول الله وما ينظرون هؤلاء إلا الصيحة واحدة ما لها من فوق ثم يأمر الله سرافيل بنفخة الصعق فيقول انفخ نفخة الصعق فيصعق أهل السموات والارض الامن شاء الله فاذا هم خامدون ثم يميت من يق فاذا لم يبق الا الله الواحد الصمد تبدل الأرض غير الأرض والسموات فيسطها ويسطحها ويمدها مدام الأديم العكاظي لا ترى فيها عوجا ولا أمنا ثم يجر الله الخلق زحرة فاذا هم في هذه المبةلة في مثل مواضعهم من الأولى

لأن الغرض ذكر الثالث فالعناية بذكره أهم وأهم نظيره قولك حكم السلطان اليوم بالحق الغرض الذي سيق له الكلام قولك بالحق فلذلك تركت ذكر المحكوم له والمحكوم عليه وأما باقي القصة فان شمعون دخل متكررا وعاشر حاشية الملك حتى استأنسوا به ورفعوا خبره إلى الملك فأنس به فقال له ذات يوم بلغني أنك حبست رجلين فهل سمعت ما يقولانه قال لا حال الغضب بيني وبين ذلك فدعاهما فقال شمعون من أرسلكما قال الله الذي خلق كل شيء وليس له شريك يفعل ما يشاء ويحكم ما يريد قال وما آيتكما قال ما يتنى الملك فدعا بغلام مطموس فدعوا الله حتى انشق له بصر وأخذنا بندقيتين فوضعهما في حذقيه فكانتا مقلتين ينظر بهما فقال شمعون يا أيها الملك ان شئت أن تغلبهما فقل لألهتك حتى تصنع مثل هذا فقال الملك أنت لا تخفى عليك أنها لا تسمع ولا تبصر ولا تقدر ولا تعلم وكان شمعون يدخل معهم على الصنم فيصلي ويتضرع ويحسبون أنه منهم فقال شمعون فالحق اذا معهم فآمن الملك وبعض حاشيته وبقى آخرون على الكفر فأهلكوا بالصيحة قال أهل البيان يجب زيادة المؤكدات في الجملة الخبرية بحسب تزايد الانكار من السامع فلهذا قال الرسل أولانا انا اليكم مرسلون مقتصرين على ان وثانيا (ربنا يعلم انا اليكم لمرسلون) مجموعا بين ات واللام وما يجري مجرى القسم ولا يخفى أن اليمين بعد اظهار البينة وإحكام الخصم مؤكدة قوى كما في أول السورة وفي قولهم (وما علينا إلا البلاغ المبين) ما

أسلية لأنفسهم أي نحن نخرجنا من عهد ما علينا ولم يبق إلا التفكر منكم والتذكر وحيث أكد الرسل قولهم باليمين أكد الكفار قولهم بالتطير

فمن عادة الجهال أن يئمنوا بكل ما يوافق طبعهم وهو امر ويتشاء مواجماً كرهوه وكانهم قالوا في الأول كنتم كاذبين وفي الثاني صرتم مضرين على الكذب حالين بالإيمان الكاذبة التي تدع الديار بلاقع فتشاء منابكم ولا ترككم (١١) (لئن لم تنتهوا لربحتمكم) بالقول أو بالحجارة

(وليسنكم) بعد ذلك أو بسبب
الرحم بالحجارة المتواليمة إلى الموت
(عذاب اليم) قالوا طأركم أي سبب
شؤمكم (معكم) وهو كفركم ومعاصيكم
(أن ذكرتم) يعني أظفرون أن ذكرتم
ومن قرأ أين على وزن كيف ذكرتم
بالتخفيف فالمراد شؤمكم معكم
حيث جرى ذكركم فضلا عن
المكان الذي حلتم فيه ثم إن الرسل
كانهم قالوا لهم أنحن كاذبون أم نحن
مشؤمون (بل أنتم قوم مسرفون)
في عصيانكم أو ضلالكم فمن ثم أناكم
الشؤم أو تشاءتم بمن يجب التبرك
بهم وقصدتموهم بالسوء (وجاء من
أقصى المدينة رجل) هو حبيب
التجار الذي مر ذكره نصح قومه
فقتلوه وقبره في سوق انطاكية وقيل
كان في غار يعبد الله عز وجل فلما
بلغه خبر الرسل أتاهم وأظهر دينه
وقال الكفرة فوشوا عليه فقتلوه
وعن رسول الله صلى الله عليه وسلم
سباق الأمم ثلاثة لم يكفروا بالله
طرفة عين على بن أبي طالب رضي
الله عنه وصاحب ياسين ومؤمن آل
فرعون ومن هنا قالوا أنه آمن بحمد
صلى الله عليه وسلم قبل ولادته وذلك
أنه سمع نعتهم من الكتب والعلماء
وتكبير رجل للتعظيم أي رجل
كامل في الرجولية أوليفيد ظهور
الحق من جانب المرسلين حيث
آمن بهم رجل من الرجال لا معرفة
لهم به وكان بعيدا من التواطؤ وقوله
(من أقصى المدينة) أيضا يفيد مثل
هذا أو أنهم ما قصرُوا في التبليغ
والإنذار حتى بلغ خبرهم القاصي

ما كان في بطنها كان في بطنها وما كان على ظهرها كان على ظهرها * واختلفت القراء في قراءة قوله
وهم يخصمون فقرأ ذلك بعض قراء المدينة وهم يخصمون بسكون الخاء وتشديد الصاد فجمع
بين الساكنين بمعنى يختصمون ثم أدمم التاء في الصاد فجعلها صاداً مشددة وترك الخاء على سكونها
في الأصل وقرأ ذلك بعض المكيين والبصريين وهم يخصمون بفتح الخاء وتشديد الصاد بمعنى
يختصمون غير أنهم نقلوا حركة التاء وهي الفتحة التي في يفتعلون إلى الخاء منها فحركوها بتحريرها
وأدغموا التاء في الصاد وشددوها وقرأ ذلك بعض قراء الكوفة يخصمون بكسر الخاء وتشديد
الصاد فكسروا الخاء بكسر الصاد وأدغموا التاء في الصاد وشددوها وقرأ ذلك آخرون منهم
يخصمون بسكون الخاء وتخفيف الصاد بمعنى يفعلون من الخصومة وكأن معنى قارى ذلك
كذلك كأنهم يتكلمون أو يكون معناه عنده كان وهم عند أنفسهم يخصمون من وعدهم مجيء
الساعة وقيام القيامة ويغلبونه بالجدل في ذلك * والصواب من القول في ذلك عندنا أن هذه
قراءات مشهورات معروفة في قراء الامصار متقاربات المعاني فأتيتهم قراء القاري فخصيب
وقوله فلا يستطيعون توصية يقول تعالى ذكره فلا يستطيع هؤلاء المشركون عند النفخ في الصور
أن يوصوا في أموالهم أحدا ولا إلى أهلهم يرجعون يقول ولا يستطيع من كان منهم خارجا
عن أهله أن يرجع إليهم لأنهم لا يعملون بذلك ولكن يجعلون بالهلاك وبنحو الذي قلنا في ذلك
قال أهل التأويل ذكر من قال ذلك حدثنا بشر قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد عن قتادة
فلا يستطيعون توصية أي فيما بأيديهم ولا إلى أهلهم يرجعون قال أنجلوا عن ذلك **حدثني**
يونس قال أخبرنا بن وهب قال قال ابن زيد في قوله ما ينظر هؤلاء الاصيحة واحدة الآية قال هذا
مبتدأ يوم القيامة وقرأ فلا يستطيعون توصية حتى بلغ إلى ربهم ينسلون **القول في تأويل قوله**
تعالى ﴿ ونفخ في الصور فاذا هم من الأجدات إلى ربهم ينسلون ﴾ قالوا يا ويلنا من بعثنا من مرقدنا
هذاما وعد الرحمن وصدق المرسلون ان كانت الاصيحة واحدة فاذا هم جميع لدينا محضرون ﴿
يقول تعالى ذكره ونفخ في الصور وقد ذكرنا اختلاف المختلفين والصواب من القول فيه
بتسواهده فيما مضى قبل بما أغنى عن اعادته في هذا الموضع ويعني بهذه النفخة نفخة البعث وقوله
فاذا هم من الأجدات يعني من أجداتهم وهي قبورهم واحدا حدث وفيها لغتان فأما أهل
العالية فتنقلوه بالتاء حدث وأما أهل السافلة فتنقلوه بالفاء جذف وبنحو الذي قلنا في ذلك قال
أهل التأويل ذكر من قال ذلك **حدثني** علي قال ثنا أبو صالح قال ثني معاوية عن علي
عن ابن عباس قوله من الأجدات إلى ربهم ينسلون يقول من القبور **حدثنا** بشر قال ثنا يزيد
قال ثنا سعيد عن قتادة فاذا هم من الأجدات أي من القبور وقوله إلى ربهم ينسلون يقول إلى
ربهم يخرجون سراعا والنسلان الاسراع في المشي * وبنحو الذي قلنا في ذلك قال أهل التأويل
ذكر من قال ذلك **حدثني** علي قال ثنا أبو صالح قال ثني معاوية عن علي عن ابن عباس
قوله ينسلون يقول يخرجون **حدثنا** بشر قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد عن قتادة إلى ربهم
ينسلون أي يخرجون وقوله قالوا يا ويلنا من بعثنا من مرقدنا هذاما وعد الرحمن وصدق المرسلون
يقول تعالى ذكره قال هؤلاء المشركون لما نفخ في الصور نفخة البعث لموقف القيامة
فردت أرواحهم إلى أجسامهم وذلك بعد نومة ناموها يا ويلنا من بعثنا من مرقدنا وقد قيل

والداني والسعي بمعنى المشي أو بمعنى القيام في المهام أي يهتم بشأن المؤمنين ويسعى في نصرتهم وهدايتهم ونصحهم ثم حثهم على اتباع الرسل
ولم يقل اتبعوا كما قال مؤمن آل فرعون اتبعون أهدكم سبيل الرشاد لأنه جاءهم فنصحهم في أول خبيثه ومارأوا سيرته بعد فقال اتبعوا

هؤلاء الذين اظهروا الكم الدليل وأوضحوا لأجلكم السبيل فقوله (اتبعوا) نصيحة وقوله (المرسلين) اظهروا للإيمان وقدم النصيحة اطهارا للشفقة وقدرى انه كان يقتل ويقول (١٢) اللهم اهد قومى ثم اكد وجوب الاتباع بأنهم فى أنفسهم مهتدون ولا ينوقعون أجرا

فى الدلالة ووجوب اتباع مثل هذا الدليل للذى ضل عن سواء السبيل مركز فى القول ثم أبرز الكلام فى معرض المناصحة لنفسه وهو يريد منا صحة قومه قال الحكيم الذى فطرنى إشارة الى وجود المقتضى وقوله (ومالى) إشارة الى عدم المانع من جانبه فان كل امرئ هو أعلم بحال نفسه والمقتضى وان كان مقدما فى الوضع والطبع على المانع الا أن المقتضى ههنا لظهوره كان مستغنيا عن البيان رأسا فقدم عدم المانع لأجل البيان ولهذا لم يقل وما لكم لا تعبدون كما لا يذهب الوهم الى أنه لعله يطلب العلة والبيان وانما ورد فى سورة نوح ما لكم ترجون لله وقار الا أن القائل هناك داع لا مدعو فكان الرجل قال مالى لا أعبد وقد طلب منى ذلك وفى قوله (واليسه ترجعون) بيان الخوف والرجاء ولهذا لم يقل واليه أرجع كأنه جعل نفسه ممن يعبد الله لذاته لا لرغبة أو رهبة ثم أراد كمال التوحيد فقال (أأخذ من دونه آلهة) فقوله مالى لا أعبد الذى فطرنى فيه اقرار بوجود الصانع الفاطر وقوله أأخذ على سبيل الإنكار نفى لغيره ممن يسمى الها وبهياتم معنى لا اله الا الله ثم عرض على عقولهم جهل عابدى الأصنام أنهم لا يقدررون على دفع ضرر ولا على ايصال نفع وقد رتب الكلام فيه على ترتيب ما يقع بين الاعتقلاء فان الذى يريد أن يدفع الضر عن شخص يقدم على الشفاعة له فان قبلت والا أنقذه أى خلصه بوجه

إن ذلك نومة بين النفتخين وبنحو الذى قلنا فى ذلك قال أهل التأويل ذكر من قال ذلك حدثنا محمد بن بشار قال ثنا أبو أحمد قال ثنا سفيان عن منصور عن خيشمة عن الحسن عن أنس بن كعب فى قوله يا ويلنا من بعثنا من مرقدنا قال ناموا نومة قبل البعث حدثنا ابن بشار قال ثنا مؤمل قال ثنا سفيان عن منصور عن رجل يقال له خيشمة فى قوله يا ويلنا من بعثنا من مرقدنا قال ينامون نومة قبل البعث حدثنا بشر قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد عن قتادة قالوا يا ويلنا من بعثنا من مرقدنا هذا قول أهل الضلالة والرقدة ما بين النفتخين حدثني محمد بن عمرو قال ثنا أبو عاصم قال ثنا عيسى وحدثني الحارث قال ثنا الحسن قال ثنا ورقاء جميعا عن ابن أبي نجيح عن مجاهد قوله يا ويلنا من بعثنا من مرقدنا هذا قال الكافرون يقولونه ويعنى بقوله من مرقدنا هذا من أيقظنا من منامنا وهو من قولهم بعث فلان ذاته فانبعث اذا أثارها فثارت وقد ذكر أن ذلك فى قراءة ابن مسعود من أهبنا من مرقدنا هذا وفى قوله هذا وجهان أحدهما أن تكون إشارة الى ما ويكون ذلك كلاما مبتدأ بعد تنهى الخبر الأول بقوله من بعثنا من مرقدنا فتكون ما حينئذ مرفوعة بهذا ويكون معنى الكلام هذا وعد الرحمن وصدق المرسلون والوجه الآخر أن تكون من صفة المرقدة وتكون خفضا ردا على المرقدة وعندها تمام الخبر عن الأول فيكون معنى الكلام من بعثنا من مرقدنا هذا ثم يتبدى الكلام فيقال ما وعد الرحمن بمعنى بعثكم وعد الرحمن فتكون ما حينئذ رفعا على هذا المعنى وقد اختلف أهل التأويل فى الذى يقول حينئذ هذا ما وعد الرحمن فقال بعضهم يقول ذلك أهل الإيمان بالله ذكر من قال ذلك حدثني الحارث قال ثنا الحسن قال ثنا ورقاء عن ابن أبي نجيح عن مجاهد هذا ما وعد الرحمن مما سار المؤمنون يقولون هذا حين البعث حدثنا بشر قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد عن قتادة فى قوله هذا ما وعد الرحمن وصدق المرسلون قال قال أهل الهدى هذا ما وعد الرحمن وصدق المرسلون * وقال آخرون بل كالا قولين أعنى يا ويلنا من بعثنا من مرقدنا هذا ما وعد الرحمن وصدق المرسلون من قول الكفار ذكر من قال ذلك حدثني يونس قال أخبرنا ابن وهب قال قال ابن زيد فى قوله يا ويلنا من بعثنا من مرقدنا ثم قال بعضهم لبعض هذا ما وعد الرحمن وصدق المرسلون كانوا أخبرونا أنا نبعت بعد الموت ونحاسب ونجازى والقول الأول أشبه بظاهر التنزيل وهو أن يكون من كلام المؤمنين لأن الكفار فى قلوبهم من بعثنا من مرقدنا دليل على أنهم كانوا بمن بعثهم من مرقدهم جهالا ولذلك من جهلهم استنبتوا ومحال أن يكونوا استنبتوا ذلك الا من غيرهم ممن خالفت صفته صفتهم فى ذلك وقوله ان كانت الاصيحة واحدة فاذا هم جميع لدينا محضرون يقول تعالى ذكره ان كانت اعادتهم أحياء بعد مماتهم الاصيحة واحدة وهى النسخة الثالثة فى الصور فاذا هم جميع لدينا محضرون يقول فاذا هم مجتمعون لدينا قد أحضروا فأشهدوا موقف العرض والحساب لم يتخلف عنه منهم أحد وقد بينا اختلاف المختلفين فى قراءتهم الاصيحة بالنصب والرفع فيما مضى بما أغنى عن اعادته فى هذا الموضع ﴿القول فى تأويل قوله تعالى﴾ ﴿فاليوم لا نعلم نفس شيئا ولا تجزون الا ما كنتم تعملون﴾ ان أصحاب الجنة اليوم فى شغل فاكفون ﴿يقول تعالى ذكره فاليوم يعنى يوم القيامة لا نعلم نفس شيئا كذلك ربنا لا يظلم نفسا شيئا فلا يوفىها

من الوجوه قال بعض المفسرين لما أقبل القوم عليه يريدون قتله أقبل هو على المرسلين قال (انى آمنت بربكم) جزء فاستمعوا قولى لتشهدوا لى وانما قال بربكم ولم يقل ربى ليتعين أنه آمن بالرب الذى دعو اليه وقال أكثرهم الخطاب للكفار وعلى هذا

فالمراد به بيان التوحيد أى ربي وربكم واحد وهو الذى فطرني وفطركم فاسمعوا قولى وأطيعون وفى قوله (قيل ادخل الجنة) وجهان أحدهما أنه قتل ثم كأن سائلا سأل كيف تأوذه بعد ذلك التصاب فى نصرة الدين حتى بذل (١٣) مهجته فقبل قيل ادخل الجنة والقائل هو الله سبحانه أو الملائكة بأمره قال

جار الله لم يذكر المقول له لانصباب الغرض الى المقول وعظم شأنه ولأنه معلوم ثم كأن سائلا آخر سأل أى شئ تمنى فى الجنة فقيل (قال ياليت قومي يعلمون) وانما تمنى علم قومه بحاله ليصير ذلك سببا لهم فى التوبة والايمان ليفوزوا بما فاز ويؤيده ما روى فى حديث مرفوع أنه نصح قومه حيا وميتا ويحوز أن يكون سبب التمنى هو أن ينهوا على خطيئهم فى أمره وعلى صوابه فى رأيه وأن عادوتهم لم تعقبه الا سعادة وكرامة وثانيهما أن الرسل بشروه وهو حى بدخول الجنة فصداقهم وتمنى علم قومه بحاله فيؤمنوا كما آمن وما فى قوله بما غفر مصدريه أو موصولة أى بالذى غفر لى من الذنوب أو استفهامية يعنى بأى شئ غفر لى أراد ما جرى بينه وبينهم من المصاهرة والذب عن الدين الا أن طرح الألف أجود فقول القائل علمت بمصنعت هذا أحسن من قوله بما صنعت فقول (غفر لى ربي وجعلنى من المكرمين) بازاء قوله فبشره بمغفرة وأجر كريم ثم أشار الى كيفية اهلاك قومه بعده قائلا (وما أنزلنا على قومه) قال المقسرون يجوز أن يريد بقومه الذين بقوا من أهل القرية بعد المؤمنين منهم وأن يريد بآلهم فاعل غيرهم من قوم الرسل آمنوا فلم يصيبهم العذاب ثم قال (وما أنزلنا من أى وما كان يصح فى حكمتنا أن نزل فى اهلاك قوم حبيب جنسنا من

جزاء عملها الصالح ولا يحمل عليها وزر غيرها ولكنه يوفى كل نفس أجر ما عملت من صالح ولا يعاقبها الا بما اجترمت واكتسبت من شئ ولا تجزون الا ما كنتم تعملون يقول ولا تكافؤن الا مكافأة أعمالكم التى كنتم تعملونها فى الدنيا وقوله ان أصحاب الجنة اليوم فى شغل فاكهون يختلف أهل التأويل فى معنى الشغل الذى وصف الله جل ثناؤه أصحاب الجنة أنهم فيه يوم القيامة فقال بعضهم ذلك افتضاض العذارى ذكر من قال ذلك حدثنا ابن حميد قال ثنا يعقوب عن حفص بن حميد عن شمر بن عطية عن شقيق بن سلمة عن عبد الله بن مسعود فى قوله ان أصحاب الجنة اليوم فى شغل فاكهون قال شغلهم افتضاض العذارى حدثنا ابن عبد الأعلى قال ثنا المعتمر عن أبيه عن أبي عمرو عن عكرمة عن ابن عباس ان أصحاب الجنة اليوم فى شغل فاكهون قال افتضاض الابكار حدثني عبيد بن أسباط بن محمد قال ثنا أبى عن أبيه عن عكرمة عن ابن عباس ان أصحاب الجنة اليوم فى شغل فاكهون قال افتضاض الابكار حدثني الحسن ابن زريق الطهوى قال ثنا أسباط بن محمد عن أبيه عن عكرمة عن ابن عباس مثله حدثنا الحسين بن على الصداق قال ثنا أبو النضر عن الأشجعي عن وائل بن داود عن سعيد بن المسيب فى قوله ان أصحاب الجنة اليوم فى شغل فاكهون قال فى افتضاض العذارى * وقال آخرون بل عنى بذلك أنهم فى نعمة ذكر من قال ذلك حدثني محمد بن عمرو قال ثنا أبو عاصم قال ثنا عيسى وحدثني الحارث قال ثنا الحسن قال ثنا ورقاء جميعا عن ابن أبى نجیح عن مجاهد قوله ان أصحاب الجنة اليوم فى شغل قال فى نعمة حدثنا عمرو بن عبد الحميد قال ثنا مروان عن جوير عن أبى سهل عن الحسن فى قول الله ان أصحاب الجنة الآية قال شغلهم النعيم عما فيه أهل النار من العذاب * وقال آخرون بل معنى ذلك أنهم فى شغل عما فيه أهل النار ذكر من قال ذلك حدثنا نصر بن على الجهضمي قال ثنا أبى عن شعبة عن أبان بن تغلب عن اسمعيل ابن أبى خالد ان أصحاب الجنة الآية قال فى شغل عما يلقى أهل النار * وأولى الأقوال فى ذلك بالصواب أن يقال كما قال الله جل ثناؤه ان أصحاب الجنة وهم أهلها فى شغل فاكهون بنعم تاتيهم فى شغل وذلك الشغل الذى هم فيه نعمة وافتضاض أبكار ولهو ولذة وشغل عما يلقى أهل النار وقد اختلفت القراء فى قراءة قوله فى شغل فقرأت ذلك عامة قراء المدينة وبعض البصريين على اختلاف عنه فى شغل بضم الشين وتسكين الغين وقد روى عن أبى عمرو الضم فى الشين والتسكين فى الغين والفتح فى الشين والغين جميعا فى شغل وقرأ ذلك بعض أهل المدينة والبصرة وعامة قراء أهل الكوفة فى شغل بضم الشين والغين * والصواب فى ذلك عندى قراءة بضم الشين والغين أو بضم الشين وسكون الغين بأى ذلك قرأه القارى فهو مصيب لأن ذلك هو القراءة المعروفة فى قراء الأمصار مع تقارب معنيهما وأما قراءة بفتح الشين والغين فغير جائزة عندى لاجماع الحجة من القراء على خلافها واختلفوا أيضا فى قراءة قوله فاكهون فقرأت ذلك عامة قراء الأمصار فاكهون بالألف وذكر عن أبى جعفر القارى أنه كان يقرؤه فكهون بغير ألف * والصواب من القراء فى ذلك عندى قراءة من قرأ بالألف لأن ذلك هو القراءة المعروفة واختلف أهل التأويل فى تأويل ذلك فقال بعضهم معناه فرحون ذكر من قال ذلك

السما ومن هنا يعلم فضل نبينا صلى الله عليه وسلم على غيره فقد أنزل الله لأجله الجنود من السماء يوم بدر والخذق وحين وما أنزلها لغيره من نبي فضلا عن حبيب فشتان بين حبيب الجبار وبين حبيب النجار فالخاصل أنه تعالى يقول لمحمد صلى الله عليه وسلم ان أنزل الجنود

من عظام الأمور التي لا يؤهل لها الا ملك وما كنا نفعله لغيرك فمن قرأ الاصححة بالنصب أراد ما كانت الأخذ به العقوبة الاسباب مسحة
ومن قرأ بالرفع على أن كان التامة فعنار ما وقعت (١٤) الاصححة قال جار الله القياس والاستعمال على تذكير الفعل لأن المعنى ما وقع

شيء الاصححة ولكنه نظر الى ظاهر
اللفظ وأن الصيحة في حكم فاعل
الفعل قالت يجوز أن يقدر ما حدثت
عقوبة وقيل ان التانيث لتحويل
الواقعة ولهذا جاءت أسماء الجنس
كلها مؤنثة ووصف الصيحة
بواحدة للتأكيده وقرأ ابن مسعود
الازقية وهي الصيحة أيضا ومنه
المثل أتقل من الزواقي والزقاء صباح
الديك ونحوه وذلك لأن صباح
الديكة يؤل بتزول الانس وتبدل
الفراق بالوصال ثم شبه هلاكهم
بخمود النار وهو صيرورتها رمادا
لأنهم كانوا كالنار الموقدة في القوة
الغضبية حيث قتلوا من نصحبهم
وتجبروا على من أظهر المعجزة لديهم
ثم بين بقوله (يا حسرة) أنهم أحقاء
بأن يتحسر عليهم المتحسرون من
الملائكة والفقهاء ومن الله عز
وجل على سبيل الاستعارة وذلك
لتعظيم ما صدر من تقصيرهم وبدر
من تفریطهم ثم ذكر سبب التحسر
بقوله (ما ياتهم) الآية ثم عجب من
حالهم في عدم الاعتبار بأمثالهم
من الأمم الخالية وقوله (أنهم اليهم
لا يرجعون) بدل من كم أهلنا
التقدير ألم يعلموا القسرون الكثيرة
المهلكة من قبلهم كونهم غير
راجعين اليهم والبدل بدل اشتمال
لهم لأنه حال من أحوال المهلكة
أي أهلنا كما يـ جوع لهم
اليهم والرجوع حسى وهو ظاهر
أو معنوى وهو الرجوع بالنسب
والولادة أي أهلنا هم وقطعنا
نسبهم من قرأنا بالتشديد فمعنى

حدثني على قال ثنا أبو صالح قال ثنى معاوية عن علي عن ابن عباس قوله في شغل فاكهون
يقول فرحون * وقال آخرون معناه عجبون ذكر من قال ذلك حدثني محمد بن عمرو قال ثنا
أبو عاصم قال ثنا عيسى عن ابن أبي نجيح عن مجاهد قوله فاكهون قال عجبون حدثني الحرث
قال ثنا الحسن قال ثنا ورقاء جميعا عن ابن أبي نجيح عن مجاهد فاكهون قال عجبون
* واختلف أهل العلم بكلام العرب في ذلك فقال بعض البصريين منهم الفكه الذي يتفكه وقال
تقول العرب للرجل الذي يتفكه بالطعام أو بالفاكهة أو بأعراض الناس أن فلا تفكه بأعراض
الناس قال ومن قرأها فاكهون جعله كثير القوا كه صاحب فاكهة واستشهد بقوله ذلك
بيت الخطيئة

ودعوتني وزعمت أن * لك لابن بالصيف تامر

أي عنده لبن كثير وتمر كثير وكذلك عاسل ولا حم وشاحم وقال بعض الكوفيين ذلك بمنزلة
حاذرون وحذرون وهذا القول الثاني أشبه بالكلمة في القول في تأويل قوله تعالى (هم وأزواجهم
في ظلال على الأرائك متكئون لهم فيها فاكهة ولهم ما يدعون سلام قولا من رب رحيم) يعني
تعالى بقوله هم أصحاب الجنة وأزواجهم من أهل الجنة في الجنة كما حدثني الحرث قال ثنا
الحسن قال ثنا ورقاء عن ابن أبي نجيح عن مجاهد قوله هم وأزواجهم في ظلال قال حلائهم
في ظلال * واختلفت القراء في قراءة ذلك فقرأه بعضهم في ظلال بمعنى جمع ظلة كما تجمع الحلة حلالا
وقرأ آخرون في ظلال واذا قرئ ذلك كذلك كان له وجهان أحدهما أن يكون مراد به جمع الظلل
الذي هو بمعنى الكن فيكون معنى الكلمة حينئذ هم وأزواجهم في كن لا يضحون لشمس
كما يضحى لها أهل الدنيا لانه لا شمس فيها والآخر أن يكون مراد به جمع ظلة فيكون وجه جمعها
كذلك نظير جمعهم الحلة في الكثرة الخلال والقلة قلال وقوله على الأرائك متكئون والأرائك
هي المجال فيها السرر والفرش واحدها أريكة وكان بعضهم يزعم أن كل فراش فأريكة ويستشهد
لقوله ذلك بقول ذي الرمة كأنما * تباشر بالمعزاء مس الأرائك * ونحو الذي قلنا في ذلك قال
أهل التأويل ذكر من قال ذلك حدثني يعقوب قال ثنا هشيم قال أخبرنا حصين عن مجاهد
عن ابن عباس في قوله على الأرائك متكئون قال هي السرر في المجال حدثنا هناد قال ثنا
أبو الأحوص عن حصين عن مجاهد في قول الله على الأرائك متكئون قال الأرائك السرر عليها
المجال حدثنا ابن بشار قال ثنا مؤمل قال ثنا سفيان قال ثنا حصين عن مجاهد في قوله
متكئين على الأرائك قال الأرائك السرر في المجال حدثنا أبو السائب قال ثنا ابن ادريس
قال أخبرنا حصين عن مجاهد في قوله على الأرائك قال سرر عليها المجال حدثنا ابن عبد الأعلى
قال ثنا المعتمر عن أبيه قال زعم محمد أن عكرمة قال الأرائك السرر في المجال حدثني يعقوب
قال ثنا ابن علية عن أبي رجاء قال سمعت الحسن وسأله رجل عن الأرائك قال هي المجال
أهل اليمن يقولون أريكة فلان وسمعت عكرمة وسئل عنها فقالت هي المجال على السرر حدثنا بشر
قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد عن قتادة على الأرائك متكئون قال هي المجال فيها السرر وقوله
لهم فيها فاكهة يقول لشؤلاء الذين ذكرهم تبارك وتعالى من أهل الجنة في الجنة فاكهة ولهم ما يدعون

يقول

الارائ نافية ومن قرأ بالتخفيف فان مخففة وما صلة تقديره وإن كلهم لمحشورون مجموعون محضرون للحساب

يوم القيامة قال في الكشف كيف أخبر عن كل المجموعى بجميع وأجاب بأنهما ليسا باحد بل الكل يفيد الشمول والجميع يفيد الانضمام

وأن المحشر يجمعهم ويحتمل أن يقال الغرض وصف الجميع بالاحضار كقولك الرجل رجل عالم والنبي نبي مرسل ثم ذكر البرهان على الحشر وعلى التوحيد أينما مع تعداد النعم وتذكيرها قائلاً (وآية لهم الأرض الميتة) قال (١٥) المحققون إنما قال لهم لأن الأرض ليست آية

للنبي ولغيره من أهل الاخلاص الذين هم بالله عرفوا الله قبل النظر الى الارض والسماء كقوله أولم يكف بكم أنه على كل شيء شهيد وقوله (أحييناها) استئناف بيانا لكونها آية وكذلك نسلخ ويحوز أن يكونا وصفين على قياس

* ولقد أمر على اللثيم يسنى * وقوله (فمنه يأكلون) بتقديم الجار للدلالة على أن الحب هو معظم قوت الانسان وبه قوام معاشه عادة فنفس الارض آية فانها مهدهم الذي فيه تحريكهم واستكانتهم والامر الضروري الذي عنده وجودهم وامكانهم وسواء كانت ميتة أو لم تكن فهي مكان لهم ثم أحياءها مخضرة نعمة ثانية فانها أحسن وأزده ثم إخراج الحب منها نعمة ثالثة فان قوتهم اذا كان في مكانهم كان أجمع للقوة والفراغ ثم جعل الجنة فيها نعمة رابعة موجبة للتفكك وسعة العيش ثم تفجير العيون فيها نعمة خامسة لأن ماء السماء لا يحصل الوثوق بزوله في كل حين فذلك كالشيء المدخر القريب التناول والضمير في قوله (من عمره) يعود الى الله وفائدة الالتفات أن الثمار بعد وجود الأشجار وجريان الانهار لا توجد الا بتخليق الملك الجبار ويحتمل أن يعود الى المذكور وهو الجنة أو الى التحصيل ورب ذكر الاعتبار لان حكمه حكم التخييل وقيل الى التفجير المدلول عليه بسباق الكلام أى ليأكلوا من

يقول ولهم فيها ما يتمنون وذ كر عن العرب أنها تقول ادع على ماشئت أى تمن على ماشئت وقوله سلام قولاً من رب رحيم في رفع سلام وجهان في قول بعض نحوي الكوفة أحدهما أن يكون خبراً لما يدعون فيكون معنى الكلام ولهم ما يدعون مسلم لهم خالص واذا وجه معنى الكلام الى ذلك كان القول حينئذ منصوباً بتوكيد اخرجهم من السلام كأنه قيل ولهم فيها ما يدعون مسلم خالص حقاً كأنه قيل قاله قولاً والوجه الثاني أن يكون قوله سلام مرعوا على المدح بمعنى هو سلام لهم قولاً من الله وقد ذكرنا في قراءة عبد الله سلاماً قولاً على أن الخبر متناه عند قوله ولهم ما يدعون ثم نصب سلاماً على التوكيد بمعنى مسلماً قولاً وكان بعض نحوي البصرة يقول انتصب قولاً على البدل من اللفظ بالفعل كأنه قال أقول ذلك قولاً قال ومن نصبها نصبها على خبر المعرفة على قوله ولهم فيها ما يدعون * والذي هو أولى بالصواب على ما جاء به الخبر عن محمد بن كعب القرظي أن يكون سلام خبراً لقوله ولهم ما يدعون فيكون معنى ذلك ولهم فيها ما يدعون وذلك هو سلام من الله عليهم بمعنى تسليم من الله ويكون سلام ترجمة عما يدعون ويكون القول خارجاً من قوله سلام وإنما قلت ذلك أولى بالصواب لما حدثنا به ابراهيم بن سعيد الجوهري قال ثنا أبو عبد الرحمن المقرئ عن حملة عن سليمان بن حميد قال سمعت محمد بن كعب يحدث عمر ابن عبد العزيز قال اذا فرغ الله من أهل الجنة وأهل النار أقبل يمشي في ظلل من الغمام والملائكة فيقف على أول أهل درجة فيسلم عليهم فيردون عليه السلام وهو في القرآن سلام قولاً من رب رحيم فيقول سلوا فيقولون ما نسألك وعزتك وجلالك لو أنك قسمت بيننا أرزاق الثقلين لأطعمناهم وسقيناهم وكسوناهم فيقول سلوا فيقولون نسألك رضاك فيقول رضائي أحلكم دار كرامتي فيفعل ذلك بأهل كل درجة حتى ينتهي قال ولو أن امرأة من الحور العين طلعت لأطفأ ضوء سواريه الشمس والقمر فكيف بالمسورة حدثني يونس قال أخبرنا ابن وهب قال ثنا حملة عن سليمان بن حميد قال سمعت محمد بن كعب القرظي يحدث عمر بن عبد العزيز قال اذا فرغ الله من أهل الجنة والنار أقبل في ظلل من الغمام والملائكة قال فيسلم على أهل الجنة فيردون عليه السلام قال القرظي وهذا في كتاب الله سلام قولاً من رب رحيم فيقول سلوني فيقولون ماذا نسألك أى رب قال بل سلوني قالوا نسألك أى رب رضاك قال رضائي أحلكم دار كرامتي قالوا يا رب وما انذى نسألك فوعزتك وجلالك وارتفاع مكانك لو قسمت علينا رزق الثقلين لأطعمناهم ولأسقيناهم ولألبسناهم ولأخدمناهم لا ينقصنا ذلك شيئاً قال ان لى مزيدا قال فيفعل الله ذلك بهم في درجهم حتى يستوى في مجلسه قال ثم تأتيهم التحف من الله تعالى اليهم الملائكة ثم ذكر نحوه حدثنا ابن سنان القزاز قال ثنا أبو عبد الرحمن قال ثنا حملة قال قال ثنا سليمان بن حميد أنه سمع محمد بن كعب القرظي يحدث عمر بن عبد العزيز قال اذا فرغ الله من أهل الجنة وأهل النار أقبل يمشي في ظلل من الغمام ويقف قال ثم ذكر نحوه إلا أنه قال فيقولون ماذا نسألك يا رب فوعزتك وجلالك وارتفاع مكانك لو أنك قسمت علينا رزاق الثقلين الجن والانس لأطعمناهم ولأسقيناهم ولأخدمناهم من غير أن ينقص ذلك شيئاً ما عندنا قال بل سلوني قالوا نسألك رضاك قال رضائي أحلكم دار كرامتي فيفعل هذا بأهل كل درجة حتى ينتهي الى مجلسه وسائر الحديث مثله فهذا القول الذي قاله محمد بن كعب يبنى عن أن سلام بيان عن قوله ما يدعون وأن القول خارج من

فوائد التفجير وهو أعم من الثمار ويشمل جميع ما ذكره في قوله وأنا صبنا الماء صبا الى قوله وفاكهة وأبا قوله (وما عملت) من قرأ بغيره الضمير فما موصولة أو مصدرية أى ليأكلوا من ثمر الله ومن ثمر ما عملته أو من ثمر عمل أيديهم أو نافية فيكون إشارة الى أن الثمر خلق الله

ولم تعمله ابدى الناس ولا يقدرون عليه ومن قرامع الضمير لما موصولة والضمير لها اونافية والضمير للتفجير والمذكور ومعنى عمل الايدى ما يتكابه الناس من الحرث والسقي (١٦) وغير ذلك هذا اذا جعلت ما موصولة فان كانت نائية فالمراد الايجاد والخلق وقيل

عمل الايدى التجارة وقيل الطبخ ونحوه ثم زنه نفسه بقوله (سبحان الذى خلق الأزواج) أى الاصناف والمراد بقوله (ومما يعلمون) أزواج لم يطالع الله الانسان عليها بطريق من طرق المعرفة وما يعلم جنود ربك الا هو فلا تعلم نفس ما أخفى لهم من قرة أعين قالت الاشاعرة فيه دليل على أن أفعال العباد مخلوقة لله لأن أفعالهم أعراض وهي داخلية تحت الاجناس وقوله (مما ثبت) لا يخرجهم عن العدوم لأن البيان متعدد نظيره قول القائل أعطيته كل شئ من الثياب والدواب والعبيد فانه يفهم أن تعديد الأصناف لتأكيد العموم يؤيده قوله في حم الذى خلق الأزواج كلها من غير تقييد وحين فرغ من الاستدلال بالمكان شرع في الاستدلال بالزمان ومعنى سلخ النهار من الليل تميزه منه قال جار الله أصله من سلخ جلد الشاة اذا أزاله عنها فاستعير لازالة الضوء وكشفه عن مكان الليل وموضع القاء ظله ومعنى (مظلمون) داخلون في الظلام أى لا بد لهم أن يدخلوا في الظلام اذ زال ولا يقدرون على دفعه وفيه أن الليل كعرض أصلي يطرأ عليه النور تارة ويزول عنه أخرى ثم كان لجاهل أن يقول سلخ النهار انما هو بغروب الشمس فلا جرم قال (والشمس تجري لمستقر) أى لحداً رب تتهى اليه من فلکها شبه بمستقر المسافر اذا قطع مسيره الا أن المسافر له قرار بعد ذلك وهذه لاقرارها بعد الحصول

السلام وقوله من رب رحيم يعنى رحيم بهم اذ لم يعاقبهم بما سلف لهم من حرم في الدنيا ﴿ القول في تأويل قوله تعالى ﴾ وامتازوا اليوم أيها المجرمون ألم أعهد اليكم يا بنى آدم ألا تعبدوا الشيطان انه لكم عدو مبين وأن اعبدوني هذا صراط مستقيم﴾ يعنى بقوله وامتازوا تميزوا وهي افتعلوا من ما يميز فعل يفعل ومنه امتاز يمتاز امتيازاً وبخوالدى قلنا في ذلك قال أهل التأويل ذكر من قال ذلك حدثنا بشر قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد عن قتادة قوله وامتازوا اليوم أيها المجرمون قال عز لوان كل خير حدثنا أبو كريب قال ثنا عبد الرحمن بن محمد المحاربي عن اسمعيل بن رافع عن حدثه عن محمد بن كعب القرظي عن أبي هريرة أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال اذا كان يوم القيامة أمر الله جهنم فيخرج منها عتق ساطع مظلم ثم يقول ألم أعهد اليكم يا بنى آدم أن لا تعبدوا الشيطان الآية الى قوله هذه جهنم التي كنتم توعدون امتازوا اليوم أيها المجرمون فيتميز الناس ويحثون وهي قول الله وترى كل أمة الكلام اذا تميزوا من المؤمنين اليوم أيها الكافرون بالله فانكم واردون غير مورد هم وداخلون غير مدخلهم وقوله ألم أعهد اليكم يا بنى آدم أن لا تعبدوا الشيطان انه لكم عدو مبين وفي الكلام متروك استغنى بدلالة الكلام عليه منه وهو ثم يقال ألم أعهد اليكم يا بنى آدم يقول ألم أوصكم وأمركم في الدنيا أن لا تعبدوا الشيطان فتطيعوه في معصية الله انه لكم عدو مبين يقول وأقول لكم ان الشيطان لكم عدو مبين قد أبان لكم عداوته بامتناعه من السجود لأبيكم آدم حسداً منه له على ما كان الله أعطاه من الكرامة وغروره اياه حتى أخرجه وزوجته من الجنة وقوله وأن اعبدوني هذا صراط مستقيم يقول وألم أعهد اليكم أن اعبدوني دون كل ما سواى من الآلهة والأنداد واياى فأطيعوا فان اخلاص عبادتى وافراد طاعتى ومعصية الشيطان هو الدين الصحيح والطريق المستقيم ﴿ القول في تأويل قوله تعالى ﴾ ولقد أضل منكم جبلاً كثيراً أفلم تكونوا تعقلون هذه جهنم التي كنتم توعدون اصلوها اليوم بما كنتم تكفرون﴾ يعنى تعالى ذكره بقوله ولقد أضل منكم جبلاً كثيراً ولقد صد الشيطان منكم خلقاً كثيراً عن طاعتى وافرادى بالألوهة حتى عبده واتخذوا من دونى آلهة يعبدونها كما حدثنى محمد بن عمرو قال ثنا أبو عاصم قال ثنا عيسى وحدثنى الحرث قال ثنا الحسن قال ثنا ورقاء جميعاً عن ابن أبي نجيح عن مجاهد ولقد أضل منكم جبلاً قال خلقاً واختلف القراء في قراءة ذلك فقراءته عامة قراء المدينة وبعض الكوفيين جبلاً بكسر الجيم وتشديد اللام وكان بعض المكيين وعامة قراء الكوفة يقرؤنه جبلاً بضم الجيم والباء وتخفيف اللام وكان بعض قراء البصرة يقرؤنه جبلاً بضم الجيم وتسكين الباء وكل هذه لغات معروفة غير أنى لأحب القراءة في ذلك الاباحدى القراءتين اللتين احدهما بكسر الجيم وتشديد اللام والأخرى ضم الجيم والباء وتخفيف اللام لأن ذلك هو القراءة التي عليها عامة قراء الامصار وقوله أفلم تكونوا تعقلون يقول أفلم تكونوا تعقلون أيها المشركون اذا طعتم الشيطان في عبادة غير الله أنه لا ينبغي لكم أن تطيعوا عدوكم وعدو الله وتعبدوا غير الله وقوله هذه جهنم التي كنتم توعدون يقول هذه جهنم التي كنتم توعدون بها في الدنيا على كفركم بالله وتكذيبكم رسله فكنتمها تكذبون وقيل ان جهنم أول باب من أبواب النار وقوله اصلوها اليوم بما كنتم تكفرون يقول احترقوا بها اليوم وردوها يعنى باليوم يوم القيامة بما كنتم تكفرون يقول بما كنتم

في ذلك الحد ولكنهما تستأنف الحركة منه وهو أول الحمل أو أحداً الحافقين أو إحدى الغائتين في تصاعدها فلك تجحدونها

بصف النهار وتنازها أو غير ذلك من الاعتبارات وقيل أراد بالمستقر بيتها وهو الاسد وقيل أراد بحرى مستقرها وهو فلکها وقيل هو الدائرة

التي عليها ركتها الخاصة وقال الحكيم اراد الامر لو وجدته لاستقر وهو استخراج الاوضاع الممكنة وقيل اراد الوقت الذي ينقطع جريها وهو يوم القيامة وقيل انه اشارة الى نعمة النهار بعد الليل كما انه قال ان الشمس (١٧) تجري فتطلع عند انقضاء الليل فيعود النهار

لمنافعه وعلى هذا فالمستقر هو أفق الغرب خاصة (ذلك) الجري على الوجوه المذكورة (تقدير العزيز) الغالب بقدرته على كل مقدور (العليم) بمبادئ الأمور وغاياتها ثم ذكر أمر سير القمر وقدم في أول سورة يونس في قوله وقدره منازل والعرجون عود العذق ما بين شماريخه الى منبته من النخلة وهو فعلون من الانعراج الانعطاف قاله الزجاج والقديم ما تقدم عهده ويختلف بحسب الاعيان فلا يقال للمدينة بنيت من سنة وسنتين هي قديمة وقديقال نبت قديم وان لم يكن له سنة واطلاق القديم على العالم لا يعتاد لانه موهم الا عند من يعتقد انه لا أول له وقال في الكشف القديم المحول وهو أول ما يوصف بالقدم فلوان رجلا قال كل مملوك لي قديم فهو حر وكتب ذلك في وصية عتق منهم من مضى له حول واكثر واذا قدم العرجون دق وانحنى واصفر فشبه (١) انقراض الشهر به من الوجوه الثلاثة ثم بين أن لكل واحد من النيرين حركة مقدرة وسلطانا على حياله (لا الشمس ينبغي لها أن تدرك القمر) لتباطؤ سيرها عن سيره (ولا الليل) أي ولا تسبق آية الليل وهو القمر آية النهار وهي الشمس أي لا يدخل القمر الشمس في سلطانها وقيل أراد أن الشمس لا يدخل في وقت النهار وقيل انه اشارة الى الحركة اليومية التي بها يحدث الليل والنهار والمراد أن القمر لا يسبق الشمس

تجحدونها في الدنيا وتكذبون بها ﴿القول في تأويل قوله تعالى﴾ اليوم نختم على أفواههم وتكلمنا أيديهم وتكلمنا أرجلهم بما كانوا يكسبون ﴿ يعني تعالى ذكره بقوله اليوم نختم على أفواههم اليوم نطبع على أفواه المشركين وذلك يوم القيامة وتكلمنا أيديهم بما عملوا في الدنيا من معاصي الله وتمهد أرجلهم قيل ان الذي ينطق من أرجلهم أنفاذهم من الرجل اليسرى بما كانوا يكسبون في الدنيا من الآثام وبخو الذي قلنا في ذلك قال أهل التأويل ذكر من قال ذلك حدثني يعقوب بن ابراهيم قال ثنا ابن علية قال ثنا يونس بن عبيد عن حميد بن هلال قال قال أبو بردة قال أبو موسى يدعى المؤمن للحساب يوم القيامة فيعرض عليه ربه عمله فيما بينه وبينه فيعترف فيقول نعم أي رب عملت عملت عملت قال فيغفر الله له ذنوبه ويستره منها فما على الأرض خليفة ترى من تلك الذنوب شيئا وتب رحسانته فوذاً أن الناس كلهم يرونها ويدعى الكافر والمنافق للحساب فيعرض عليه ربه عمله فيججده ويقول أي رب وعزتك لقد كتب على هذا الملك مالم أعمل فيقول له الملك أما عملت كذا في يوم كذا في مكان كذا فيقول لا وعزتك أي رب ما عملته فاذا فعل ذلك ختم على فيه قال الأشعري فاني أحسب أول ما ينطق منه لفخذه اليمنى ثم تلا اليوم نختم على أفواههم وتكلمنا أيديهم وتكلمنا أرجلهم بما كانوا يكسبون حدثنا أبو كريب قال ثنا يحيى عن أبي بكر بن عياش عن الأعمش عن الشعبي قال يقال للرجل يوم القيامة عملت كذا وكذا فيقول ما عملت فيختم على فيه وتنطق جوارحه فيقول لجوارحه أبعدين الله ما خاستم الا فيكن حدثنا بشر قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد عن قتادة قوله اليوم نختم على أفواههم الآية قال قد كانت خصومات وكلام فكان هذا آخره وختم على أفواههم حدثني محمد بن عوف الطائي قال ثنا ابن المبارك عن ابن عياش عن ضمضم بن زرعة عن شريح بن عبيد عن عقبة بن عامر أنه سمع النبي صلى الله عليه وسلم يقول أول شيء يتكلم من الانسان يوم يختم الله على الأفواه لفخذه من رجله اليسرى ﴿القول في تأويل قوله تعالى﴾ ولونشاء لطمسنا على أعينهم فاستبقوا الصراط فاني يبصرون ولونشاء لمسخناهم على مكاتهم فما استطاعوا مضيا ولا يرجعون ﴿ اختلف أهل التأويل في تأويل قوله ولونشاء لطمسنا على أعينهم فاستبقوا الصراط فقال بعضهم معنى ذلك ولونشاء لأعميناهم عن الهدى وأضلناهم عن قصد المحجة ذكر من قال ذلك حدثني علي قال ثنا أبو صالح قال ثنا معاوية عن علي عن ابن عباس قوله ولونشاء لطمسنا على أعينهم يقول أضللتهم وأعميتهم عن الهدى * وقال آخرون معنى ذلك ولونشاء لتركناهم عميا ذكر من قال ذلك حدثني يعقوب قال ثنا ابن علية عن أبي رجاء عن الحسن في قوله ولونشاء لطمسنا على أعينهم فاستبقوا الصراط فاني يبصرون قال لو يشاء لطمس على أعينهم فتركهم عميا يترددون حدثنا بشر قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد عن قتادة قوله ولونشاء لطمسنا على أعينهم فاستبقوا الصراط فاني يبصرون يقول لو شئنا لتركناهم عميا يترددون وهذا القول الذي ذكرناه عن الحسن وقاتادة أشبه بتأويل الكلام لأن الله أنما تذبده قوما كفارا فلا وجه لان يقال وهم كفار لونشاء لأضلناهم وقد أضلهم ولكنه قال لونشاء لعاقبناهم على كفرهم فطمسنا على أعينهم فصيرناهم عميا لا يبصرون طريقا ولا يهتدون له والطمس على العين هو أن لا يكون بين

(٣ - ابن جرير - الثالث والعشرون) بهذه الحركة لانها تشتملها على السواء وهكذا جميع الكواكب

فلا يقع بسببها تقدم ولا تأخر ولهذا لم يقل يسبق على قياس تدرك أي ليس من شأنه السابق اذ الكواكب كأنها كلها ساكنة بهذه الحركة

(١) في العبارة زيادة مضمرة وفي الكشف وغيره فشبه (أي القمر) به الخ فتأمل كتبه مصححه

وأقول يحتتمل أن يراد لا الشمس ينبغي لها أن تدرك القمر ولا القمر ينبغي أن يتخلف خلف إحدى القرينتين للعلم به بقوله سرايل تقيم الحركه وكذا الكلام في قوله ولا الليل سابق النهار (١٨) أراد ولا النهار سابق الليل أى لا يدخل شئ منهما فى غير وقته سلمنا أن المراد

بالليل والنهار آيتهما لكنه يمكن أن يقال انه اشارة الى الحركة الدورية لانه لما قال ان الشمس لبطء سيرها لا تدرك القمر فهم منه أن القمر يسبق الشمس بحركته فأشار الى أن هذا السبق ليس على قياس المتحركات على الاستقامة ولكنه سبق هو بعينه موجب للقرب وهذا معنى قول أهل الهيئة ان الكوكب هارب عن نقطة ما طالب لها بعينه وأما قوله (وكل فى فلك يسبحون) فقد مر تفسيره فى سورة الانبياء ولما بين ما هو كالضرورى لوجود الانسان من المكان والزمان وما يتبعه ويسبقه شرع فى تقرير ما هو نافع لهم فى أحوال المعاش قال بعض المفسرين أراد بحمل الذرية حمل آبائهم وهم فى أصلاهم والفلك فلك نوح ومثله هو ما يركبون الآن عليه من السفن والزوارق قال جارا لله وانما ذكر ذريتهم دونهم لانه أبلغ فى الامتنان عليهم وأدخل فى التعجب من قدرته فى حمل أعقابهم الى يوم القيامة فى سفينة نوح ولولا ذلك لما بقى لآدمى نسل ومن فوائد ذكر الذرية أن من الناس من لا يركب السفينة طول عمره ولكنه فى ذريته من يركبها غالبا وذهب آخرون الى أن المراد حمل أولادهم ومن يهملهم حمله كالنساء وقد يقع اسم الذرية عليهن لانهن مزارع الاولاد فى الحديث انه نهى عن قتل الذرارى يعنى النساء فيكأنه قيل ان كما ما حملناكم بأنفسكم فقد حملنا من يهملكم أمره

جفى العين غز وذلك هو الشق الذى بين الجفنين كما تطمس الريح الاثر يقال أعمى مظموس وطميس وقوله فاستبقوا الصراط يقول فابتدروا الطريق كما حدثني محمد بن عمرو قال ثنا أبو عاصم قال ثنا عيسى وحدثني الحارث قال ثنا الحسن قال ثنا ورقاء جميعا عن ابن أبي نجيح عن مجاهد قوله فاستبقوا الصراط قال الطريق حدثنا بشر قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد عن قتادة فاستبقوا الصراط أى الطريق حدثني يونس قال أخبرنا ابن وهب قال قال ابن زيد فى قوله فاستبقوا الصراط قال الصراط الطريق وقوله فأتاني يبصرون يقول فأتاني وجه يبصرون أن يسلكوه من الطرق وقد طمسنا على أعينهم كما حدثني محمد بن عمرو قال ثنا أبو عاصم قال ثنا عيسى وحدثني الحارث قال ثنا الحسن قال ثنا ورقاء جميعا عن ابن أبي نجيح عن مجاهد قوله فأتاني يبصرون وقد طمسنا على أعينهم * وقال الذين وجهوا تأويل قوله ولو نشاء لطمسنا على أعينهم الى أنه معنى به العمى عن الهدى تأويل قوله فأتاني يبصرون فأتاني يهتدون للحق ذكر من قال ذلك حدثني على قال ثنا أبو صالح قال ثنا معاوية عن على عن ابن عباس فأتاني يبصرون يقول فكيف يهتدون حدثني محمد بن سعد قال ثنا أبي قال ثنا ثنى عمى قال ثنا أبي عن أبيه عن ابن عباس فأتاني يبصرون يقول لا يبصرون الحق وقوله ولو نشاء لمسخناهم على مكاتهم يقول تعالى ذكره ولو نشاء لأفعدنا هؤلاء المشركين من أرجلهم فى منازلهم فما استطاعوا مضيا ولا يرجعون يقول فلا يستطيعون أن يمشوا أمامهم ولا أن يرجعوا وراءهم * وقد اختلف أهل التأويل فى تأويل ذلك فقال بعضهم نحو الذى قلنا فى ذلك ذكر من قال ذلك حدثني يعقوب قال ثنا ابن علية عن أبي رجاء عن الحسن ولو نشاء لمسخناهم على مكاتهم قال لو نشاء لأفعدناكم حدثنا بشر قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد عن قتادة ولو نشاء لمسخناهم على مكاتهم أى لأفعدناهم على أرجلهم فما استطاعوا مضيا ولا يرجعون فلم يستطيعوا أن يتقدموا ولا يتأخروا * وقال آخرون بل معنى ذلك ولو نشاء لأهلكناهم فى منازلهم ذكر من قال ذلك حدثني محمد بن سعد قال ثنا أبي قال ثنا ثنى عمى قال ثنا أبي عن أبيه عن ابن عباس قوله ولو نشاء لمسخناهم على مكاتهم فما استطاعوا مضيا ولا يرجعون يقول ولو نشاء لأهلكناهم فى مساكنهم والمكانة والمكان بمعنى واحد وقد بينا ذلك فى ماضى قبل ﴿القول فى تأويل قوله تعالى ﴿ومن نعمه ننكسه فى الخلق أفلا يعقلون وما علمناه الشعر وما ينبغي له ان هو الا ذكر وقرآن مبين لينذر من كان حيا ويحق القول على الكافرين﴾ يقول تعالى ذكره ومن نعمه فنمذله فى العمر ننكسه فى الخلق يقول زده الى مثل حاله فى الصبا من الهرم والكبر وذلك هو النكس فى الخلق فيصير لا يعلم شيئا بعد العلم الذى كان يعلمه وبالذى قلنا فى ذلك قال أهل التأويل ذكر من قال ذلك حدثنا بشر قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد عن قتادة قوله ومن نعمه ننكسه فى الخلق يقول من نمذله فى العمر ننكسه فى الخلق لكيلا يعلم بعد علم شيئا يعنى الهرم واختلفت القراء فى قراءة قوله ننكسه فقرأه عامة قراء المدينة والبصرة وبعض الكوفيين ننكسه بفتح النون الأولى وتسكين الثانية وقرأته عامة قراء الكوفة ننكسه بضم النون الأولى وفتح الثانية وتشديد الكاف * والصواب من القول فى ذلك

وعلى هذا كون قوله (وخلقناهم) الى آخره اعتراضا ومثل الفلك ما يركبون من الابل لانها سفائن البر وفى وصف الفلك أنها بالمشحون مزيد تقرير للقدرة والنعمة فان الفلك اذا كان خاليا كان خفيفا لا يرسب فى الماء بالطبع ثم ذكر ما يؤكد كونه فاعلا مختارا قاعلا

(وَأَنْ نَّبَيِّنَ لَهُمْ فَلَاصِرٍ لَّهُمْ) وهو مصدر أو صفة أى لا غائبة أو لا مغيب وقوله (الارحمة) إشارة الى أن الانقاذ رحمة بالنسبة الى المؤمنين ومتاع فى حلول الاجل بالاصافة الى الكافر أو المراد أن أحدا لا يتخلص من الموت (١٩) وإن سلم من الآفات ولله در القائل

ولم أسلم لکی ابقی ولكن

سلمت من الحمام الى الحمام

❦ التاويل يس اشارة الى أنه بلغ

في السيادة مبلغا لم يبلغه أحد من

المرسلين تنزيل العزيز الرحيم فيه

أنه لعزته لا يحتاج الى تنزيل القرآن

ولكن رحمته اقتضت ذلك فحي

القلوب الموتى ونكتب ما قدموا من

الانفاس المتصاعدة ندما وشوقا

وآثار خطا أقدام صدقهم وآثار

دموعهم على خدودهم أصحاب

القرية القلوب اذا رسلنا اليهم اثنين

من الخواطر الرحمانية والالهامات

الربانية بالتجافي عن دار الغرور

والإناية إلى دار الخلود فكذبوهما

النفس وصفها فعززنا بثالث من
الذاتيات

أجده أنا بطير يا بكم لأن النفس

وصفاها لا يوافقهما ما يدعو
الامانة الى ان يتالوا كوك

الاهام واجد به اليه طارم مع

لأن النفس حلت من العدم على
خاصيتها المشيئة رجل سوء

الروح المشتاق الى لقاء الحق

لا يسأل الكأحم إلا لأنه لا شبهة له من

مشاركم قبالادخال الحنة وهر

عالم الارواح وهو كقولہ بأنتہا

لنفس المطمئنة الى قوله وادخل

حتى عا قومه من بعده أي بعد

حده إلى وح إلى الحضرة ما أنزل

الى النفس و صفاتها ملائكة من

لساء لأنهم لا يقدرّون على النفس

وصفاتها واصلاح حالها فان

صلاحتها في موتها واعيت هو الله

صبيحة واحدة من وارد حق فاذا هم

يعني النفس وصفاتها خامدون

میتون عن انانیتہ بہو یتہ لم یروا

نهم وآية لهم القلوب الميتة أحييناها

أُنهما قراءتان مشهورتان في قراءة الأمصار فبأيهما قرأ القارئ فمصيب غير أن التي عليها عامة قراءة الكوفيين أعجب إلى لأن التنكير من الله في الخلق إنما هو حال بعد حال وشئ بعد شئ فذلك تأييد للتشديد وكذلك اختلفوا في قراءة قوله أفلا يعقلون فقرأته قراءة المدينة أفلا تعقلون بالناء على وجه الخطاب وقراءته قراءة الكوفة بالياء على الخبر وقراءة ذلك بالياء أشبه بظاهر التنزيل لأنه احتجاج من الله على المشركين الذين قال ولونشاء لطمسنا على أعينهم فإخراج ذلك خبرا على نحو ما خرج قوله لطمسنا على أعينهم أعجب إلى وإن كان الآخر غير مدفوع ويعني تعالى ذكره بقوله أفلا يعقلون أفلا يعقل هؤلاء المشركون قدرة الله على ما يشاء بما يبتهم ما يعينون من تصرفه خلقه فيما شاء وأحب من صغرى كبر ومن تنكيس بعد كبر في هرم وقوله وما علمناه الشعر وما ينبغي له يقول تعالى ذكره وما علمناه الشعر وما ينبغي له أن يكون شاعرا كما حدثنا بشر قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد عن قتادة قوله وما علمناه الشعر وما ينبغي له قال قيل لعائشة هل كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يمثّل بشئ من الشعر قالت كان أبغض الحديث إليه غير أنه كان يمثّل بيت أحمى بن قيس فيجعل آخره أوله وأوله آخره فقال له أبو بكر أنه ليس هكذا فقال نبي الله أني والله ما أنا بشاعر ولا ينبغي لي وقوله ان هو الاذكري يقول تعالى ذكره ما هو الاذكري يعني بقوله ان هو أي محمد الاذكريكم أيها الناس ذكركم الله بارساله اياه اليكم ونهكم به على حظكم وقرآن مبين يقول وهذا الذي جاءكم به محمد قرآن مبين يقول يبين لمن تدبره بعقل ولب أنه تنزيل من الله أنزله إلى محمد وأنه ليس بشعر ولا يتبع كاهن كما حدثنا بشر قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد عن قتادة وقرآن مبين قال هذا القرآن وقوله لينذر من كان حيا يقول ان محمد الاذكريكم لينذر منكم أيها الناس من كان حي القلب يعقل ما يقال له ويفهم ما يبين له غير ميت الفؤاد بليد وبخو الذي قلنا في ذلك قال أهل التأويل ذكر من قال ذلك حدثنا أبو كريب قال ثنا أبو معاوية عن ربيع عن أبي روق عن الضحاك في قوله لينذر من كان حيا قال من كان عاقلا كما حدثنا بشر قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد عن قتادة لينذر من كان حيا حي القلب حي البصر وقوله ويحق القول على الكافرين يقول ويحب العذاب على أهل الكفر بالله المولين عن اتباعه المعرضين عما أتاهم به من عند الله وبخو الذي قلنا في ذلك قال أهل التأويل ذكر من قال ذلك حدثنا بشر قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد عن قتادة ويحق القول على الكافرين بأعمالهم ﴿القول في تأويل قوله تعالى﴾ ﴿أولم يروا أنا خلقناهم مما عملت أيدينا أنعاما فهم لها مالكون وذلّلناها لهم فمنها ركوبهم ومنها يأكلون﴾ يقول تعالى ذكره أولم يروا هؤلاء المشركون بالله الآلهة والأوثان أنا خلقناهم مما عملت أيدينا يقول مما خلقنا من الخلق أنعاما وهي المواشي التي خلقها الله لبني آدم فسخرها لهم من الابل والبقر والغنم فهم لها مالكون يقول فهم لها مصرقون كيف شاءوا بالتهر منهم لها والضبط كما حدثنا بشر قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد عن قتادة قوله فهم لها مالكون أي ضابطون **حدثني** يونس قال أخبرنا ابن وهب قال قال ابن زيد في قوله أولم يروا أنا خلقناهم مما عملت أيدينا أنعاما فهم لها مالكون ف قيل له أي الابل فقال نعم قال والبقر من الأنعام وليست بداخله في هذه الآية قال والابل والبقر والغنم من الأنعام وقرأنا نساء أزواج قال والبقر والابل هي النعم وليست تدخل الشاء في النعم وقوله وذلّلناها لهم يقول وذلّلناها هذه الأنعام لهم

كم أهل كنفاهه إشارة الى أن هذه الامة خير الامم شكى معهم من كل أمة وما شكى الى أحد من غيرهم شكايتهم وآية لهم القلوب الميتة أحييناها بالطاعة ونخيل الاذكار وأعنان الأشواق وعيون الحكمة وثمر المكاشفات وعمل الخيرات والصدقات خلق الازواج من الآباء العلوية

والامهات فلسفية مما تنبت أرض البشرية بازدواج الكاف والنون ومن أنفسهم بازدواج الروح والقلب ومما لا يعلمون من تأثير العناية في قلوب المخلصين مما لا عين رأت (٢٠) ولا أذن سمعت وآية لهم ليل البشرية نسلخ منها الروحانية فاذا هم مظلومون

بظلمة الخليفة فان الله خلق الخلق في ظلمة ثم رش عليهم من نوره وشمس نور الله تجري لمستقرها وهو قلب استقر فيه رشاش نور الله وقر القلب قدرناه ثمانية وعشرين منزلا على حسب حروف القرآن وأسمائها الالف والباء والتوبة والثبات والجمعية والحلم والخلوص والديانة والذلة والرأفة والزلفة والسلامة والشوق والصدق والصبر والطلب والظمأ والعشق والعزة والفتوة والقربة والكرم واللين والمروءة والنور والولاية والهداية واليقين فاذا قطع كل المنازل فقد تخلق بخلق القرآن ولهذا قال لنبه صلى الله عليه وسلم واعبد ربك حتى ياتيك اليقين وهو آخر المنازل والمقامات فان السالك يألف الحق أولا ثم يتوب فيثبت على ذلك حتى تحصل له الجمعية وعلى هذا عبر المقامات حتى يصير كاملا كالبلدرهم يتناقص نوره بحسب دنوه من شمس شهود الحق الى أن يتلاشى ويخفى وهو مقام الفقر الحقيقي الذي افتخر به نبينا صلى الله عليه وسلم بقوله الفقر غمري ثم أشار بقوله لا الشمس ينبغي لها أن الرب لا يصير عبدا ولا العبد ربا ثم ذكر أن العوام محمولون في سفينة الشريعة والخواص في بحر الحقيقة كلاهما بفلك العناية وملاحة أرباب الطريقة ومثل ما يركبون هوجناح همة المشايخ وان تشاء تغرق العوام في بحر الدنيا والرخص والخواص في بحر

فمنها ركوبهم يقول فمنها ما يركبون كالابل يسافرون عليها يقال هذه دابة ركوب والركوب بالضم هو الفعل ومنها يا كلون لحومها وبخو الذي قلنا في ذلك قال أهل التأويل ذكر من قال ذلك حدثنا بشر قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد عن قتادة وزلزالها لهم فمنها ركوبهم يركبونها يسافرون عليها ومنها يا كلون لحومها ﴿القول في تأويل قوله تعالى﴾ ﴿ولهم فيها منافع ومشارب أفلا يشكرون﴾ واتخذوا من دون الله آلهة لعلمهم ينصرون ﴿يقول تعالى ذكره ولهم في هذه الأنعام منافع وذلك منافعهم في أصوافها وأوبارها وأشعارها باتخاذهم من ذلك أةا ومناعا ومن جلودها أكلنا ومشارب يشربون ألبانها كما حدثنا بشر قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد عن قتادة ولهم فيها منافع يلبسون أصوافها ومشارب يشربون ألبانها وقوله أفلا يشكرون يقول أفلا يشكرون نعمتي هذه واحسانى اليهم بطاعتي وافراد الالهية الى العبادية وترك طاعة الشيطان وعبادة الأصنام قوله واتخذوا من دون الله آلهة يقول واتخذ هؤلاء المشركون من دون الله آلهة يعبدونها لعلمهم ينصرون يقول طمعاً أن تنصرهم تلك الآلهة من عقاب الله وعذابه ﴿القول في تأويل قوله تعالى﴾ ﴿لا يستطيعون نصرهم وهم لهم جند محضرون﴾ فلا يحزنك قولهم انا نعلم ما يسرون وما يعلنون ﴿يقول تعالى ذكره لا تستطيع هذه الآلهة نصرهم من الله ان أرادهم سوءاً ولا تدفع عنهم ضراً وقوله وهم لهم جند محضرون يقول هؤلاء المشركون لا لهم جند محضرون * واختلف أهل التأويل في تأويل قوله محضرون وأين حضورهم اياهم فقال بعضهم عنى بذلك وهم لهم جند محضرون عند الحساب ذكر من قال ذلك حدثني محمد بن عمرو قال ثنا أبو عاصم قال ثنا عيسى وحدثني الحارث قال ثنا الحسن قال ثنا ورقاء جميعا عن ابن أبي نجيح عن مجاهد في قوله وهم لهم جند محضرون قال عند الحساب * وقال آخرون بل معنى ذلك وهم لهم جند محضرون في الدنيا يغضبون لهم ذكر من قال ذلك حدثنا بشر قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد عن قتادة لا يستطيعون نصرهم الآلهة وهم لهم جند محضرون والمشركون يغضبون للآلهة في الدنيا وهي لا تسوق اليهم خيراً ولا تدفع عنهم سوءاً انما هي أصنام وهذا الذي قاله قتادة أولى القولين عندنا بالصواب في تأويل ذلك لأن المشركين عند الحساب تتبرأ منهم الأصنام وما كانوا يعبدونه فكيف يكونون لها جندا حينئذ ولكنهم في الدنيا لهم جند يغضبون لهم ويقا تلون دونهم وقوله تعالى فلا يحزنك قولهم يقول تعالى ذكره لنبه محمد صلى الله عليه وسلم فلا يحزنك يا محمد قول هؤلاء المشركين بالله من قومك انك شاعر وما جئتنا به شعر ولا تكذيبهم بآيات الله وحمودهم نبوتك وقوله انا نعلم ما يسرون وما يعلنون يقول تعالى ذكره انا نعلم أن الذي يدعوههم الى قيل ذلك الحسد وهم يعلمون أن الذي جئتهم به ليس بشعر ولا يشبه الشعر وأنت لست بكذاب فعلم ما يسرون من معرفتهم بحقيقة ما تدعوههم اليه وما يعلنون من حمود ذلك بالسننهم علانية ﴿القول في تأويل قوله تعالى﴾ ﴿أولم ير الانسان أنا خلقناه من نطفة فاذا هو خصيم مبين﴾ وضرب لنا مثلا ونسي خلقه قال من يحيي العظام وهي رميم قل يحييها الذي أنشأها أول مرة وهو بكل خلق عليم ﴿يقول تعالى أولم ير الانسان أنا خلقناه واختلف في الانسان الذي عنى بقوله أولم ير الانسان فقال بعضهم عنى به أبى بن خلف ذكر من قال ذلك حدثني محمد بن عمار قال ثنا

الشبهات والاباحة ﴿واذا قيل لهم اتقوا ما بين أيديكم وما خلفكم لعلكم ترحمون وما تاتينهم من آية من آيات ربهم عبيد الا كانوا عنها معرضين واذا قيل لهم انفقوا مما رزقكم الله قال الذين كفروا للذين آمنوا انطعم من لولياء الله أطعمه ان آتوا في ضلال مبين

ويقولون متى هذا الوعد ان كنتم صادقين ما ينظرون الا صيحة واحدة تاخذهم وهم يخصمون فلا يستطيعون توصية ولا الى اهلهم يرجعون ونفخ في الصور فاذا هم من الاجداث الى ربهم ينسلون قالوا يا ويلنا (٣١) من بعثنا من مردنا هذا ما وعد الرحمن

وصدق المرسلون ان كانت الا

صيحة واحدة فاذا هم جميع لدينا محضرون فالיום لا نظم نفس شيئا ولا تحزون الا ما كنتم تعملون ان اصحاب الجنة اليوم في شغل فاكهون هم وازواجهم في ظلال على الارائك متكثون لهم فيها فاكهة ولهم ما يدعون سلام قولا من رب رحيم وامتازوا اليوم ايها المجرمون ألم اعهد اليكم يا بني آدم ألا تعبدوا الشيطان انه لكم عدو مبين وأن اعبدوني هذا صراط مستقيم ولقد أضل منكم جبلا كثيرا أفلم تكونوا تعقلون هذه جهنم التي كنتم توعدون اصلوها اليوم بما كنتم تكفرون اليوم نحتم على أفواههم وتكلمنا أيديهم وتشهد أرجلهم بما كانوا يكسبون ولو نشاء لطمسنا على أعينهم فاستبقوا الصراط فأنى يبصرون ولو نشاء لمسخناهم على مكاتبهم فاستطاعوا مضيا ولا يرجعون ومن نعمة ننكسه في الخلق أفلا يعقلون وما علمناه الشعر وما ينبغي له ان هو الا ذكر وقرآن مبين لينذر من كان حيا ويحق القول على الكافرين أولم يروا أنا خلقناهم مما عملت أيدينا أنعاما فهم لها مالكون وذللناها لهم فمنها ركوبهم ومنها يأكلون ولهم فيها منافع ومشارب أفلا يشكرون اتخذوا من دون الله آلهة لهم ينصرون لا يستطيعون نصرهم وهم لهم جند محضرون فلا يحزنك قولهم انا نعلم ما يسرون وما يعلنون أولم ير الانسان أنا خلقناه

عبيد الله بن موسى قال ثنا اسرائيل عن أبي يحيى عن مجاهد في قوله من يحيى العظام وهي رميم قال أبي بن خلف أتى رسول الله صلى الله عليه وسلم بعظم حدثنى محمد بن عمرو قال ثنا أبو عاصم قال ثنا عيسى وحدثنى الحرث قال ثنا الحسن قال ثنا ورقاء جميعا عن ابن أبي نجيح عن مجاهد قوله وضرب لنا مثلا أبي بن خلف حدثننا بشر قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد عن قتادة قوله قال من يحيى العظام وهي رميم ذكرنا أن أبي بن خلف أتى رسول الله صلى الله عليه وسلم بعظم حائل ففته ثم ذراه في الريح ثم قال يا محمد من يحيى هذا وهو رميم قال الله يحييه ثم يميتة ثم يدخلك النار قال فقتله رسول الله صلى الله عليه وسلم يوم أحد * وقال آخرون بل غنى به العاص بن وائل السهمي ذكر من قال ذلك حدثنى يعقوب بن ابراهيم قال ثنا هشيم قال أخبرنا أبو بشر عن سعيد بن جبير قال جاء العاص بن وائل السهمي الى رسول الله صلى الله عليه وسلم بعظم حائل ففته بين يديه فقال يا محمد أبيعث الله هذا حيا بعدما أرم قال نعم يبعث الله هذا ثم يميتك ثم يحييك ثم يدخلك نار جهنم قال ونزلت الآيات أولم ير الانسان أنا خلقناه من نقطة فاذا هو خصيم مبين الى آخر الآية * وقال آخرون بل غنى به عبد الله بن أبي ذكر من قال ذلك حدثنى محمد بن سعد قال ثنا أبي قال ثنا عيسى عن أبي عن أبيه عن ابن عباس أولم ير الانسان أنا خلقناه من نقطة الى قوله وهي رميم قال جاء عبد الله بن أبي الى النبي صلى الله عليه وسلم بعظم حائل فكسره بيده ثم قال يا محمد كيف يبعث الله هذا وهو رميم فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم يبعث الله هذا ويميتك ثم يدخلك جهنم فقال الله قل يحييها الذي أنشأها أول مرة وهو بكل خلق عليم فتأويل الكلام اذا أولم ير هذا الانسان الذي يقول من يحيى العظام وهي رميم أنا خلقناه من نقطة فسويناه خلقا سويا فاذا هو خصيم يقول فاذا هو ذو خصومة لربه يخاصمه فيما قال له ربه انى فاعل وذلك إخبار الله اياه أنه يحيى خلقه بعد مماتهم فيقول من يحيى هذه العظام وهي رميم انكارا منه لقدرة الله على احيائها وقوله مبين يقول مبين لمن سمع خصومته وقيله ذلك أنه مخاصم ربه الذي خلقه وقوله وضرب لنا مثلا ونسي خلقه يقول ومثل لنا شها بقوله من يحيى العظام وهي رميم اذا كان لا يقدر على احياء ذلك أحد يقول فجعلنا كن لا يقدر على احياء ذلك من الخلق ونسي خلقه يقول ونسي خلقنا اياه كيف خلقناه وأنه لم يكن الا نقطة فجعلناها خلقا سويا ناطقا يقول فلم يفكر في خلقناه فيعلم أن من خلقه من نقطة حتى صار بشرا سويا ناطقا متصرفا لا يعجز أن يعيد الأموات أحياء والعظام الرميم بشرا كهيتهم التي كانوا قبل الفناء يقول الله لنبيه محمد صلى الله عليه وسلم قل لهذا المشرك القائل لك من يحيى العظام وهي رميم يحييها الذي أنشأها أول مرة يقول يحييها الذي ابتدع خلقها أول مرة ولم تكن شيئا وهو بكل شيء عليم يقول وهو بجميع خلقه ذو علم كيف يميت وكيف يحيى وكيف يبدئ وكيف يعيد لا يخفى عليه شيء من أمر خلقه ﴿القول في تأويل قوله تعالى﴾ (الذي جعل لكم من الشجر الأخضر نارا فاذا أتم منه توقدون أوليس الذي خلق السموات والارض بقادر على أن يخلق مثلهم بلى وهو الخلاق العليم) يقول تعالى ذكره قل يحييها الذي أنشأها أول مرة الذي جعل لكم من الشجر الأخضر نارا يقول الذي أخرج لكم من الشجر الأخضر نارا تحرق الشجر لا يمتنع عليه فعل ما أراد

من نقطة فاذا هو خصيم مبين وضرب لنا مثلا ونسي خلقه قال من يحيى العظام وهي رميم قل يحييها الذي أنشأها أول مرة وهو بكل خلق عليم الذي جعل لكم من الشجر الأخضر نارا فاذا أتم منه توقدون أوليس الذي خلق السموات والارض بقادر على أن يخلق مثلهم بلى

وهو الخلاق العليم إنما أمره إذا أراد شيئاً أن يقول له كن فيكون فسبحان الذي بيده ملكوت كل شيء وإليه ترجعون ﴿٢٢﴾ الآية رأت
يخصمون بفتحين ثم كسر الصاد المشددة (٢٢) ابن كثير وورش وسهل ويعقوب وأصله يختصمون أدغمت التاء في الصاد بعد

نقل حركتها إلى الخاء وقرأ أبو جعفر
ونافع غير ورش بسكون الخاء وقرأ
أبو عمرو بأشمام الفتحة قليلاً وقرأ
حمزة بسكون الخاء وتخفيف الصاد
من الخضم ثلاثياً الباقيون بكسر الخاء
للاتباع وتشديد الصاد وروى
خلف عن يحيى بكسر الياء والحاء
والتشديد شغل بضمين عاصم
وخلف وابن عامر ويزيد ويعقوب
فكهنون وبابه بغير ألف يزيد ظلل
بضم الظاء وفتح اللام حمزة وعلى
وخلف على أنه جمع ظلة الآخرون
ظلال جمع ظل جبلاً بضم الجيم
وسكون الباء ابن عامر وأبو عمرو
وقرأ أبو جعفر ونافع وعاصم وسهل
بكسرتين واللام مشددة وقرأ
يعقوب بضمين والتشديد والباقيون
بضمين والتخفيف نكسه
مشدداً حمزة وعاصم غير مفضل
الآخرون بالتخفيف من النكس
تعلقون بتاء الخطاب أبو جعفر ونافع
وابن ذكوان وسهل ويعقوب لتندر
على الخطاب أبو جعفر ونافع وابن
عامر وسهل ويعقوب يقدر على
صيغة المضارع يعقوب كن فيكون
بالنصب ابن عامر وعلى الوقوف
ترحمون معرضين ه رزقكم الله لا
لأن ما بعده جواب إذا أطعمه لا
كذلك لاتحاد المقول ولئلا يتبدأ
بما لا يقوله مسلم وجوز جار الله أن
يكون قوله أن أتمه الله أو حكاية
قول المؤمنين لهم فالوقف جائز
مبين ه صادقين ه يخلصون ه
يرجعون ه ينسلون ه مرقدنا ه
لئلا يوهم أن هذا صفة وما بعده

ولا يعجز عن إحياء العظام التي قد رمت وإعادتها بشراً سوياً وخلقاً جديداً كما بدأ أولاً مرة
وبخو الذي قلنا في ذلك قال أهل التأويل ذكر من قال ذلك حدثنا بشر قال ثنا يزيد قال
ثنا سعيد عن قتادة الذي جعل لكم من الشجر الأخضر ناراً يقول الذي أخرج هذه النار من هذا
الشجر قادر أن يبعثه قوله فإذا أتم منه توقدون يقول فإذا أتم من الشجر توقدون النار وقال منه
والحاء من ذكر الشجر ولم يقل منها والشجر جمع شجرة لأنه خرج نخرج الثمر والحصى ولو قيل منها
كان صواباً أيضاً لأن العرب تذكرون مثل هذا وتؤنثه وقوله وأليس الذي خلق السموات
والأرض بقادر على أن يخلق مثلهم يقول تعالى ذكره منها هذا الكافر الذي قال من يحيي العظام وهي
رميم على خطأ قوله وعظيم جهله أليس الذي خلق السموات السبع والأرض بقادر على أن
يخلق مثلكم فإن خلق مثلكم من العظام الرميم ليس بأعظم من خلق السموات والأرض يقول فمن لم
يتعذر عليه خلق ما هو أعظم من خلقكم فكيف يتعذر عليه إحياء العظام من بعد ما قدرت
وبليت وقوله بلى وهو الخلاق العليم يقول بلى هو قادر على أن يخلق مثلهم وهو الخلاق لما يشاء
الفعال لما يريد العليم بكل ما خلق ويخلق لا يخفى عليه خافية ﴿٢٣﴾ القول في تأويل قوله تعالى ﴿إنما
أمره إذا أراد شيئاً أن يقول له كن فيكون فسبحان الذي بيده ملكوت كل شيء وإليه ترجعون﴾
يقول تعالى ذكره إنما أمر الله إذا أراد شيئاً أن يقول له كن فيكون وكان قتادة يقول في ذلك ما حدثنا
بشر قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد عن قتادة أليس الذي خلق السموات والأرض بقادر على أن
يخلق مثلهم بلى وهو الخلاق العليم قال هذا مثل إنما أمره إذا أراد شيئاً أن يقول له كن فيكون قال
ليس من كلام العرب شيء هو أخف من ذلك ولا أهون فأمر الله كذلك وقوله فسبحان الذي
بيده ملكوت كل شيء يقول تعالى ذكره فتزبه الذي بيده ملك كل شيء وخزائنه وقوله وإليه
ترجعون يقول وإليه تردون وتصيرون بعد ما تم

آخر تفسير سورة يس

﴿تفسير سورة الصفات﴾

﴿بسم الله الرحمن الرحيم﴾

﴿القول في تأويل قوله تعالى ﴿والصافات صفاً فالزاجرات زجراً﴾ فالتاليات ذكر﴾
«قال أبو جعفر» أقسم الله تعالى ذكره بالصافات والزاجرات والتاليات ذكر فأمّا الصافات
فإنها الملائكة الصافات لربها في السماء وهي جمع صافة فالصافات جمع جمع وبذلك جاء تأويل أهل
التأويل ذكر من قال ذلك حدثني سلم بن جنادة قال ثنا أبو معاوية عن الأعمش عن مسلم
قال كان مسروق يقول في الصافات هي الملائكة حدثنا اسحق بن أبي إسرائيل قال أخبرنا
النضر بن شميل قال أخبرنا شعبة عن سليمان قال سمعت أبا الضحى عن مسروق عن عبد الله بن مثله
حدثنا بشر قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد عن قتادة والصافات صفاً قال قسم أقسم الله بخلق

منفى وفيه وجوه أخر نذكرها في التفسير المرسلون ه محضرون ه تعملون ه فاكهون ه ج لاحتال ه
أنهم تأكيد الضمير وأنزاجهم عطف عليه وفي ظلال ظرف فاكهون ولاحتال أن ما بعده مبتدأ وخبره متكئون يدعون ه ج

لا به من المحتمل أن يكون سلام خبر محذوف أي عليهم سلام يقول قولاً وأن يكون سلام بدل ما يدعون أي لهم ما يمتنون وهو سلام سلام
ط ج لحق الحذف رحيم ه المجرمون ه الشيطان ج لان التقدير (٢٣) فانه مبين ه لا للعطف اعدوني ج

مستقيم ه كثيرا ه تعقلون ه
توعدون ه تكفرون ه يكسبون ه
ه يصرون ه يرجعون ه
في الخلق ط يعقلون ه له ج
مبين ه الكافرين ه ما يكون
ه يأكلون ه ومشارب ه
يشكرون ه ينصرون ج نصرهم
لا لان الواو للحال محضرون ه
قولهم ه لئلا يوههم أن ما بعده مقول
الكفار يعلنون ه مبين ه خلقه
ط رميم ه مرة ط عليم ه لا
لان الذي بدل توقدون ه مثلهم
ط لانتفاء الاستفهام العليم ه
فيكون ه ترجعون ه التفسير
لمابين الآيات المذكورة حكى
أنهم في غاية الجهالة ونهاية الضلالة
لامثل العلماء الذين يتبعون البرهان
ولا كالعوام الذين يبنون أمورهم
على الاحوط اذا أئذروهم منذراتهم
عن ارتكاب المنهي خوفا من تبعته
وطمعا في منفعته واليه الاشارة
بقوله (علمكم رحمون) أي في ظنكم
فان الذي لا تفيده الآيات يقينا
فلا أقل من أن يجتزئ من العذاب
ويرجو الثواب أخذاً بطريقة
الاحتياط ونظير الآية ما مر في أول
سورة سبا أفلم يروا الى ما بين
أيديهم وما خلفهم من السماء
والارض وعن مجاهد أراد ما تقدم
من ذنوبكم وما تأخر وعن قتادة
ما بين أيديكم من وقائع الامم
وما خلفكم أي من أمر الساعة
وقيل ما بين أيديكم الآخرة فانهم
مستقبلون لها وما خلفكم الدنيا
فانهم تاركون لها أو ما بين أيديكم

ثم خلق ثم خلق والصفات الملائكة صفوف في السماء حدثني محمد بن الحسين قال ثنا أحمد بن
المفضل قال ثنا أسباط عن السدي في قوله والصفات قال هم الملائكة حدثني يونس
قال أخبرنا ابن وهب قال قال ابن زيد في قوله والصفات صفا قال هذا قسم أقسم الله به واختلف
أهل التأويل في تأويل قوله فالزاجرات زجرا فقال بعضهم هي الملائكة تزجر السحاب تسوقه
ذكر من قال ذلك حدثني محمد بن عمرو قال ثنا أبو عاصم قال ثنا عيسى وحدثني الحارث
قال ثنا الحسن قال ثنا ورقاء جميعا عن ابن أبي نجيح عن مجاهد في قوله فالزاجرات زجرا
قال الملائكة حدثني محمد بن الحسين قال ثنا أحمد بن المفضل قال ثنا أسباط عن السدي
في قوله فالزاجرات زجرا قال هم الملائكة * وقال آخرون بل ذلك أي القرآن التي زجر الله بها
عما زجرها عنه في القرآن ذكر من قال ذلك حدثني بشر قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد
عن قتادة قوله فالزاجرات زجرا قال ما زجر الله عنه في القرآن والذي هو أولى بتأويل الآية عندنا
ما قال مجاهد ومن قال هم الملائكة لأن الله تعالى ذكره ابتداء القسم بنوع من الملائكة وهم الصافون
باجماع من أهل التأويل فلا أن يكون الذي بعده قسما بغير أصنافهم أشبه وقوله فالتاليات ذكر
يقولون فالتاليات كتابا واختلف أهل التأويل في المعنى بذلك فقال بعضهم هم الملائكة ذكر
من قال ذلك حدثني محمد بن عمرو قال ثنا أبو عاصم قال ثنا عيسى وحدثني الحارث
قال ثنا الحسن قال ثنا ورقاء جميعا عن ابن أبي نجيح عن مجاهد فالتاليات ذكرنا قال الملائكة
حدثني محمد بن الحسين قال ثنا أحمد بن المفضل قال ثنا أسباط عن السدي فالتاليات
ذكرنا قال هم الملائكة * وقال آخرون هو ما يتلى في القرآن من أخبار الامم قبلنا ذكر من قال
ذلك حدثني بشر قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد عن قتادة فالتاليات ذكرنا قال ما يتلى عليكم
في القرآن من أخبار الناس والامم قبلكم ﴿القول في تأويل قوله تعالى﴾ ﴿إن الحكم لواحد رب
السموات والارض وما بينهما ورب المشارق﴾ انا زينا السماء الدنيا بزينة الكواكب وحفظا من
كل شيطان مارد لا يسمعون الى الملا الأعلى ويقذفون من كل جانب دحورا ولهم عذاب
واصب الامن خطف الخطفة فأتبعه شهاب ثاقب﴾ يعني تعالى ذكره بقوله ان الحكم لواحد
والصفات صفا ان معبودكم الذي يستوجب عليكم أيها الناس العبادة واخلاص الطاعة منكم له
لواحد لا ثاني له ولا شريك يقول فله فأخلصوا العبادة وياه فأفردوا بالطاعة ولا تجعلوا له في عبادتكم
إياه شريكا وقوله رب السموات والارض وما بينهما يقول هو واحد خالق السموات السبع
وما بينهما من الخلق ومالك ذلك كله والقيم على جميع ذلك يقول فالعبادة لا تصلح الا لمن هذه
صفته فلا تعبدوا غيره ولا تشركوا معه في عبادتكم إياه من لا يضر ولا ينفع ولا يخاف شيئا ولا يفنيه
واختلف أهل العربية في وجه رفع رب السموات فقال بعض نحوي البصرة رفع على معنى ان
الحكم لرب وقال غيره هو رد على ان الحكم لواحد ثم فسر الواحد فقال رب السموات وهو رد على
واحد وهذا القول عندى أشبه بالصواب في ذلك لان الخبر هو قوله لواحد وقوله رب
السموات ترجمة عنه وبيان مردود على اعرابه وقوله ورب المشارق يقول ومدبر مشارق الشمس
في الشتاء والصيف ومغاربها والقيم على ذلك ومصلحه وترك ذكر المغارب لدلالة الكلام عليه

من أمر محمد صلى الله عليه وسلم فانه حاضر عندهم وما خلفكم من أمر الحشر فانكم اذا اتيتكم تكذيب محمد صلى الله عليه وسلم والحشر رحمكم
الله أو ما بين أيديكم من أنواع العذاب كالحرق والغرق المدلول عليه بقوله وان نشأ نفركهم وما خلفكم الموت الطالب لكم يدل على توله

ومتاعا الى حين وجواب اذا محذوف وهو لا يتقون أو يعرضون يدل عليه ما بعده مع زيادة فائدة هي دأبهم الاعراض عند كل آية ويحتمل أن يكون قوله وماتاتهم متعلقا (٢٤) بمأقبله وهو قوله يا حشرة على العباد ما يأتهم من رسول الا كانوا يستهزؤن

(وماتاتهم من آية من آيات ربهم الا كانوا عنها معرضين) يعني اذا جاءتهم الرسل كذبوهم فاذا أتوا بالآيات أعرضوا عنها وقوله ألم يروا الى قوله لعلمكم ترجحون اعتراض ثم اشار الى أنهم كما يخلون بجانب التعظيم لأمر الله حيث قيل لهم اتقوا فلم يتقوا يخلون بجانب الشفقة على خلق الله ولا ينفقون اذا أمروا بالانفاق على أنهم خوطبوا بأدنى الدرجات في التعظيم والاشفاق فان أدنى الانقياد الانتفاء من العذاب وأدنى الانفاق هو انفاق بعض ما في التصرف من مال الله فأين هم من معشر أقبلوا بالكلية على الله وبذلوا أموالهم وأنفسهم في سبيل الله وفي قوله (مما رزقكم الله) اشارة الى أن الله تعالى قادر على اغناء الفقير واعطائه ولكنه جعل الغنى واسطة في الانفاق على الفقير فالسعيد من عرف حق التوسيط واتهز الفرصة الامكان وعلم أن الانفاق سبب للبركة في الحال ومجلبة للثواب في المال وقوله (قال الذين كفروا) دون أن يقول قالوا تسجيل عليهم بالكفر وقوله (للذين آمنوا) مزيد تصوير لجهالتهم حين قالوا لهؤلاء الاشراف ما قالوا وقوله (أنطعم) دون أن تنفق اظهار لغاية خستهم فان الاطعام أدون من الانفاق ومن يخل بالأدون فهو بأن يخل بالأكثر أولى وقوله (من لو يشاء الله أطعمه) كلام في نفسه حسن لكنهم ذكروه في معرض الدفع فلهذا استوجبو الذم وقديين

واستغنى بذكر المشارق من ذكرها اذ كان معلوما أن معها المغارب ونحو الذي قلنا في ذلك قال أهل التأويل ذكر من قال ذلك حدثنا بشر قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد عن قتادة ان الهكمر لواحد وقع القسم على هذا ان الهكمر لواحد رب السموات والارض وما بينهما ورب المشارق قال مشارق الشمس في الشتاء والصيف حدثني محمد بن الحسين قال ثنا أحمد بن المفضل قال ثنا اسباط عن السدي قوله رب المشارق قال المشارق ستون وثلاثمائة مشرق والمغرب مثلها عدد أيام السنة وقوله انا زينا السماء الدنيا بزينة الكواكب اختلفت القراء في قراءة قوله بزينة الكواكب فقراءته عامة قراء المدينة والبصرة وبعض قراء الكوفة بزينة الكواكب باضافة الزينة الى الكواكب وخفض الكواكب انا زينا السماء الدنيا التي تليكم أيها الناس وهي الدنيا اليكم بترينها الكواكب أي بأن زيتها الكواكب وقرأ ذلك جماعة من قراء الكوفة بزينة الكواكب بتنوين زينة وخفض الكواكب رد الها على الزينة بمعنى انا زينا السماء الدنيا بزينة هي الكواكب كأنه قال زيناها بالكواكب وروى عن بعض قراء الكوفة أنه كان يتنن الزينة وينصب الكواكب بمعنى انا زينا السماء الدنيا بترينها الكواكب ولو كانت القراءة في الكواكب جاءت رفعا اذا نوت الزينة لم يكن لحنا وكان صوابا في العربية وكان معناه انا زينا السماء الدنيا بترينها الكواكب أي بأن زيتها الكواكب وذلك أن الزينة مصدر بخا تزويجها الى أي هذه الوجوه التي وصفت في العربية وأما القراء فاعجبها الى باضافة الزينة الى الكواكب وخفض الكواكب لصحة معنى ذلك في التأويل والعربية وأنها قراءة أكثر قراء الامصار وان كان التنوين في الزينة وخفض الكواكب عندي صحيحا أيضا فاما النصب في الكواكب والرفع فلا أستجيز القراءة بهما لاجماع الحجة من القراء على خلافهما وان كان لهما في الاعراب والمعنى وجه صحيح وقد اختلف أهل العربية في تأويل ذلك اذا أضيفت الزينة الى الكواكب فكان بعض نحوي البصرة يقول اذا قرئ ذلك كذلك فليس يعني بعضها ولكن زيتها أحسنها وكان غيره يقول معنى ذلك اذا قرئ كذلك انا زينا السماء الدنيا بأن زيتها الكواكب وقد بينا الصواب في ذلك عندنا وقوله وحفظا يقول تعالى ذكره وحفظا للسماء الدنيا زيناها بزينة الكواكب وقد اختلف أهل العربية في وجه نصب قوله وحفظا فقال بعض نحوي البصرة قال وحفظا لانه بدن من اللفظ بالفعل كأنه قال وحفظنا حفظا وقال بعض نحوي الكوفة انما هو من صلة الترتين انا زينا السماء الدنيا حفظا لها فدخل الواو على التكرير أي وزيناها حفظا لها فعمله من الترتين وقد بينا القول فيه عندنا وتأويل الكلام وحفظا لها من كل شيطان عات خبيث زيناها كما حدثنا بشر قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد عن قتادة قوله وحفظا يقول جعلتها حفظا من كل شيطان مارد وقوله لا يسمعون الى الملا الأعلى اختلفت القراء في قراءة قوله لا يسمعون فقراء ذلك عامة قراء المدينة والبصرة وبعض الكوفيين لا يسمعون بتخفيف السين من يسمعون بمعنى أنهم يسمعون ولا يسمعون وقرأ ذلك عامة قراء الكوفيين بعد لا يسمعون بمعنى لا يسمعون ثم أدغموا التاء في السين فشدوها * وأولى القراءتين في ذلك عندى بالصواب قراءة من قرأه بالتخفيف لان الاخبار الواردة عن رسول الله صلى الله عليه وسلم وعن أصحابه أن الشياطين

قد الله خطأهم بقوله مما رزقكم الله فان من في خزائنه مال وله في يد الغير مال فانه مخير ان أراد أعطى زيدا ما في خزائنه وان شاء أعطاه مما في يد الغير وليس لذلك الغير ان يقول لم أحلته على وقوله (ان أتم الا في ضلال مبين) بناء على ما عتد به أن الامر بالانفاق ضائع

لأنه سعى في إبطال مشيئة الله ولم يعلموا أن الضلال لا يتعداهم أية سلكوا وذلك أنهم لم ينظروا إلى الأمر والطلب وبادروا إلى الاعتراض والطاعة هي اتباع الأمر لا الاستكشاف عن الغرض والغاية ومن جملة تعنتهم (٢٥) أنهم استبطؤوا الموعد على الانتفاء والأنفاق

قائلين إن كنتم أيها المدعوون للرسالة صادقين فأخبرونا متى يكون هذا الموعد به من الثواب والعقاب فأجابهم الله تعالى بقوله (ما ينظرون الا صيحة واحدة) كأنهم بالاستبطاء كانوا منتظرين شيئا وتكبر صيحة التهويل ووصفها بواحدة تعظيم للصيحة وتخفيف لشأنهم أي صيحة لا يحتاج معها إلى ثانية وفي قوله (نأخذهم) أي نعمهم بالأخذ مبالغة أخرى وكذا في قوله (وهم يخصمون) أي يشتغلون بتجارهم ومعاملاتهم وسائر ما يتخاصمون فيه ومع ذلك يصعقون وقيل تأخذهم وهم يختصمون في أمر البعث قائلين أنه لا يكون ثم بالغ في شدة الأخذ بقوله (فلا يستطيعون توصية) وفي قوله لا يستطيعون دون أن يقول فلا يوصون مبالغة لأن من لا يوصى قد يستطيعها وكذلك في تكبير توصية الدال على التقليل وكذا في نفس التوصية لأنها بالقول والقول يوجد أسرع من الفعل من أداء الواجبات ورد المظالم وقد تحصل التوصية بالإشارة فالعاجز عنها عاجز عن غيرها وفي قوله (والأهلهم يرجعون) بيان لشدة الحاجة إلى التوصية فإن الذي يتطوع بعدم الوصول إلى أهله كان إلى الوصية أحوج وفيه تنبيه على أن الميت لا يرجع له إلى الدنيا ولا اجتماع له بآهله مرة أخرى إلى حين يبعثون ثم بين حال النفخة الثانية والأحداث القبور والفسلان العدو وكيف صارت

قد تتسمع الوحي ولكنها ترمى بالشبه لئلا تسمع ذكر رواية بعض ذلك حدثنا أبو كريب قال ثنا وكيع عن إسرائيل عن أبي اسحق عن سعيد بن جبير عن ابن عباس قال كانت للشياطين مقاعد في السماء قال فكانوا يسمعون الرحي قال وكانت النجوم لا تجري وكانت الشياطين لا ترمى قال فإذا سمعوا الوحي نزلوا إلى الأرض فزادوا في الكلمة تسعا قال فلما بعث رسول الله صلى الله عليه وسلم جعل الشيطان إذا قعد مقعده جاء شهاب فلم يخطه حتى يحرقه قال فشكوا ذلك إلى إبليس فقال ما هو الأمر حدث قال فبعث جنوده فإذا رسول الله صلى الله عليه وسلم قائم يصلي بين جبلين نخله قال أبو كريب قال وكيع يعني بطن نخله قال فرجعوا إلى إبليس فأخبروه قال فقال هذا الذي حدث حدثنا ابن وكيع وأحمد بن يحيى الصوفي قال ثنا عبيد الله عن إسرائيل عن أبي اسحق عن سعيد بن جبير عن ابن عباس قال كانت الجن يصعدون إلى السماء الدنيا يستمعون الوحي فإذا سمعوا الكلمة زادوا فيها تسعا فاما الكلمة فتكون حقا وأما ما زادوا فيكون باطلا فلما بعث النبي صلى الله عليه وسلم منعوا مقاعدهم فذكروا ذلك لإبليس ولم تكن النجوم ترمى بها قبل ذلك فقال لهم إبليس ما هذا إلا لأمر حدث في الأرض فبعث جنوده فوجدوا رسول الله صلى الله عليه وسلم قائما يصلي فأتوه فأخبروه فقال هذا الحدث الذي حدث حدثنا ابن المنني قال ثنا عبد الله بن رجاء قال ثنا إسرائيل عن أبي اسحق عن سعيد بن جبير عن ابن عباس قال كانت الجن لهم مقاعد ثم ذكر نحوه حدثنا أبو كريب قال ثنا يونس بن بكير قال ثنا محمد بن اسحق قال ثنا الزهري عن علي بن الحسين عن أبي اسحق عن ابن عباس قال حدثني رهط من الأنصار قالوا بينما نحن جلوس ذات ليلة مع رسول الله صلى الله عليه وسلم إذ رأى كوكبا رمى به فقال ما تقولون في هذا الكوكب الذي يرمى به فقلنا يولد مولود أو يهلك هالك ويموت ملك ويملك ملك فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم ليس كذلك ولكن الله كان إذا قضى أمرا في السماء سبح لذلك حملة العرش فيسبح لتسبيحهم من يليهم من تحتهم من الملائكة فما يزالون كذلك حتى ينتهي التسبيح إلى السماء الدنيا فيقول أهل السماء الدنيا لمن يليهم من الملائكة ثم سبحتم فيقولون ما ندرى سمعنا من فوقنا من الملائكة سبحوا فسبحنا الله لتسبيحهم ولكنا سنسأل فيسألون من فوقهم فما يزالون كذلك حتى ينتهي إلى حملة العرش فيقولون قضى الله كذا وكذا فيخبرون به من يليهم حتى ينتهي إلى السماء الدنيا فتسترق الجن ما يقولون فيزلون إلى أوليائهم من الأنس فيلقونه على ألسنتهم يتوهم منهم فيخبرونهم به فيكون بعضه حقا وبعضه كذبا فلم تزل الجن كذلك حتى رموا بهذه الشبه حدثنا ابن وكيع وابن المنني قال ثنا عبد الأعلى عن معمر بن الزهري عن علي بن حسين عن ابن عباس قال بينما النبي صلى الله عليه وسلم في نفر من الأنصار إذ رمى بنجم فاستنار فقال النبي صلى الله عليه وسلم ما كنتم تقولون لمثل هذا في الجاهلية إذا رأوا يتوهم قالوا كذا نقول يموت عظيم أو يولد عظيم قال رسول الله صلى الله عليه وسلم فإنه لا يرمى به لموت أحد ولا لحياته ولكن ربنا تبارك اسمه إذا قضى أمرا سبح حملة العرش ثم سبح أهل السماء الذين يليهم ثم الذين يليهم حتى يبلغ التسبيح أهل هذه السماء ثم يسأل أهل السماء السابعة حملة العرش ماذا قال ربنا فيخبرونهم ثم يستخبر أهل كل سماء حتى يبلغ الخبر أهل السماء الدنيا وتخطف الشياطين السمع فيرمون فيقذفونه إلى أوليائهم فاجأؤا به على وجهه فهو حق ولكنهم يزيدون حدثنا

(٤) - (ابن جرير) - الثالث والعشرون

النفختان مؤثرتين في أمرين متضادين الاماتة والاحياء يقول

لأموثر لا الله والنفخ علامة على أدب الصوت يوجد التزلزل وأنه قد يصير سببا لافتراق الأجزاء المجتمعة تارة ولإجتماع المنفرقة أخرى

ثم ان اجزاء كل بدن قد تحصل في موضع هو بمنزلة جدته أو أعطى الاكثر حكم الكل وذكرا الرب في هذا الموضع للمخجل فان من آساء واضعز الى الحضور عند من أحسن اليه كان أشد الما (٢٦) وأكثر ندما وقوله (ينسلون) لا ينافي قوله في موضع آخر فاذا هم قيام ينظرون

فلعل ذلك في أول الحالة ثم يحصل لهم سرعة المشي من غير اختيارهم ويمكن أن يقال ان هيئة الانتظار ليست بمنافية للشي بل مؤكدة له ومعينة عليه وفي اذا المفاجأة اشارة الى أن الاحياء والتركيب والقيام والعدو كلها تقع في زمان النسخ ثم بين أنهم قبل النسلان (قالوا يا ويلنا من بعثنا من مرقدا) كأنهم شكوا في أنهم كانوا موتى فبعثوا أو كانوا أيا ما فتنبها فجمعوا في السؤال بين الأمرين البعث والمرقد عن مجاهد للكفار هجعة يبحدون فيها طعم النوم فاذا أصبح بأهل القبور قالوا ذلك ثم أجابهم الملائكة في رواية ابن عباس والمتقون على قول الحسن (هذا ما وعد الرحمن) كأنه قيل ليس بالبعث الذي عرفتموه وهو بعث النائم من مرقده حتى يهكم السؤال عن البعث ان هذا هو البعث الأكبر الذي وعده الرحمن في كتبه المنزلة على لسان رسله الصادقين والظاهر أن هذا مبتدأ وما وعد الرحمن الى آخره خبره وما مصدرية أي هذا وعد الرحمن وصدق المرسلين على تسمية الموعود والمصدق فيه بالمصدر ويجوز أن يكون ما موصولة أي هذا الذي وعده الرحمن وصدقه المرسلون أي صدقوا فيه وجوز جار الله أن يكون هذا صفة للمرقد وما وعد خبر مبتدأ حذف أي هذا وعد الرحمن أو مبتدأ محذوف الخبر أي ما وعد الرحمن وصدقه المرسلون حق عليكم وقيل ان قوله

ابن المشي قال ثنا محمد بن جعفر قال أخبرنا معمر قال ثنا ابن شهاب عن علي بن حسين عن ابن عباس قال كان رسول الله صلى الله عليه وسلم جالسا في نفر من أصحابه قال فرمى بنجم ثم ذكر نحوه الا أنه زاد فيه قلت للزهري أكان يرمى بها في الجاهلية قال نعم ولكنها غلظت حين بعث النبي صلى الله عليه وسلم حدثني علي بن داود قال ثنا عاصم بن علي قال ثنا أبي علي بن عاصم عن عطاء بن السائب عن سعيد بن جبير عن ابن عباس قال كان للجن مقاعد في السماء يستمعون الوحي وكان الوحي اذا أوحى سمعت الملائكة كهيئة الحديد يرمى بها على الصدور ان فاذا سمعت الملائكة صلصلة الوحي خرجوا بها من في السماء من الملائكة فاذا نزل عليهم أصحاب الوحي قالوا ما ذا قال ربكم قالوا الحق وهو العلي الكبير قال فيتنادون قال ربكم الحق وهو العلي الكبير قال فاذا أنزل الى السماء الدنيا قالوا يكون في الارض كذا وكذا موتا وكذا وكذا حياة وكذا وكذا دابة وكذا وكذا خصبا وما يريد أن يصنع وما يريد أن يتبدى تبارك وتعالى فترتل الجن فنادوا الى أوليائهم من الانس مما يكون في الارض فبيناهم كذلك اذ بعث الله النبي صلى الله عليه وسلم فزجرت الشياطين عن السماء ورموهم بالكواكب فجعل لا يصعد أحد منهم الا احترق وفزع أهل الارض لما رأوا في الكواكب ولم يكن قبل ذلك وقالوا هلك من في السماء وكان أهل الطائف أول من فزع فينطلق الرجل الى ابله فينحرك كل يوم بعيرا لأهله وينطلق صاحب الغنم فيذبح كل يوم شاة وينطلق صاحب البقر فيذبح كل يوم بقرة فقال لهم رجل ويلكم لا تهلكوا أموالكم فان معاكم من الكواكب التي تهتدون بها لم يسقط منها شيء فاقبلوا وقد أسرعوا في أموالهم وقال ابليس حدث في الارض حدث فأتى من كل أرض بتربة فجعل لا يؤتي بتربة أرض الا شتمها فلما أتى بتربة تهامة قال ههنا حدث الحدث وصرف الله اليه نفر من الجن وهو يقرأ القرآن فقالوا اننا سمعنا قرأنا عجبنا حتى ختم الآية فوالوا الى قومهم منذرين حدثني يونس قال أخبرنا ابن وهب قال أخبرني ابن لهيعة عن محمد بن عبد الرحمن عن عروة عن عائشة أنها قالت سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول ان الملائكة تنزل في العنان وهو السحاب نذكر ما قضى في السماء فتسترق الشياطين السمع فتسمعه فتوحيه الى الكهان فيكذبون معها مائة كذبة من عند أنفسهم فهذه الأخبار تنبئ عن أن الشياطين تسمع ولكنها ترمى بالشبه لئلا تسمع فان ظن ظان أنه لما كان في الكلام الى كان التسمع أولى بالكلام من السمع فان الأمر في ذلك بخلاف ما ظن وذلك أن العرب تقول سمعت فلانا يقول كذا وسمعت الى فلان يقول كذا وسمعت من فلان وتأويل الكلام اننا زينا السماء الدنيا بزينة الكواكب وحفظا من كل شيطان مارد أن لا يسمع الى الملائكة الأعلى فحذفت ان اكتفاء بدلالة الكلام عليها كما قيل كذلك سلكناه في قلوب المجرمين لا يؤمنون به بمعنى أن لا يؤمنوا به ولو كان مكان لا أن لكان فصيحاً كما قيل بين الله لكم أن تضلوا بمعنى أن لا تضلوا وكما قال وألقى في الأرض رواسي أن تمتدبكم بمعنى أن لا تمتدبكم والعرب قد تجزم مع لافي مثل هذا الموضع الكلام فتقول ربطت الفرس لا ينفلت كما قال بعض بني عقيل

وحتى رأينا أحسن الود بيننا * مساكنة لا يقرف الشرفا

هذا ما وعد الرحمن من كلام الكافرين كأنهم تذكروا ما سمعوا من الرسل فأجابوا به أنفسهم أو أجاب بعضهم بعضا ثم عظم شأنه وروى النصيحة بالنسبة الى المكلفين وحقرا أمرها بالاضافة الى الجبار قائلا (ان كانت الاية وقد مر نظيره ثم من ما يكون في ذلك اليوم

قائلا (فاليوم لا تنظّم نفس شيئا ولا تنجزون) أيها الكافرون (الاما كنتم تعملون) وفيه إشارة الى أن عدله عام وفضله خاص بأهل الإيمان وفيما بينهم اذا جمعوا لم يجمعوا إلا للعدل أو الفضل فالفاء فيه كما في قول القائل للوالى (٢٧) أولقاضى جلست للعدل فلا تنظّم أى ذلك

يقضى هذا ويستعقبه وقوله ما كنتم تعملون إشارة الى عدم الزيادة فان الشي لا يزيد على عينه كقولك فلان يجازى بحرف أى لا يترك شيئا ويجوز أن يراد الجنس أى لا تجزؤن الجنس العمل حسنا أو سيئا ثم فصل حال المحسنين بطريق الحكاية فى ذلك اليوم تصويرا للعود وترغيبا فيه فقال (ان أصحاب الجنة اليوم فى شغل) لا يكتنه كنهه وفيه وجوه أقواها أنهم مشغولون عن هول ذلك اليوم بمألهم من الكرامات والدرجات وقوله (فاكهون) مؤكد لذلك المعنى أى شغلوا عنه باللذة والسرور لا بالويل والثبور وثانيها أنه بيان لهم ولا يريد أنهم شغلوا عن شئ بل المراد أنهم فى عمل ثم ين عملهم بأنه ليس بشاق بل هو ملذ محبوب وثالثها أنهم تصوروا فى الدنيا أموراً يطلبونها فى الجنة فاذا رأوا فيها ما لم يخطر ببالهم اشتغلوا به عنها وعن ابن عباس أن الشغل اقتضاى الابتكار وأضرب الأوتار وقيل التراور وقيل ضيافة الله وعن الكلبي هم فى شغل عن أهاليهم من أهل النار لا يسهم أسرهم لئلا يدخل عليهم تنغيص من تنعمهم والفاكهة والفكهة المتنعم المتلذذ ومنه الفاكهة لأنها تؤكل للتلذذ لا للتغذى والفكهة الحديث لأجل التلذذ لا للضرورة والأزواج ظاهرها زوج المرأة وزوجة الرجل وقيل أراد أشكالهم فى الأحساب

ويروى لا يقرب رفعا والرفع لغة أهل الحجاز فيما قيل وقال قتادة فى ذلك ما حدثنى بشر قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد عن قتادة لا يسمعون الى الملا الأعلى قال منعوها ويعنى بقوله الى الملا الى جماعة الملائكة التى هم أعلى من هم دونهم وقوله ويقذفون من كل جانب دحورا ويرمون من كل جانب من جوانب السماء دحورا والدحور مصدر من قولك دحرتة أدره دحرا ودحورا والدحرا الدفع والابعاد يقال منه ادحرك الشيطان أى ادفعه عنك وأبعده وبخوالذى قلنا فى ذلك قال أهل التأويل ذكر من قال ذلك حدثنا بشر قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد عن قتادة ويقذفون من كل جانب دحورا قذا قذا بالشهب حدثنى محمد بن عمرو قال ثنا أبو عاصم قال ثنا عيسى وحدثنى الحرث قال ثنا الحسن قال ثنا ورقاء جميعا عن ابن أبي نجيح عن مجاهد قوله ويقذفون يرمون من كل جانب قال من كل مكان وقوله دحورا قال مطرود بن حدثنى يونس قال أخبرنا ابن وهب قال قال ابن زيد فى قوله ويقذفون من كل جانب دحورا قال الشياطين يدحرون بها عن الاستماع وقرأ وقال إلا من استرق السمع فأتبعه شهاب ثاقب وقوله ولهم عذاب واصب يقول تعالى ذكره ولهذا الشياطين المسترفة السمع عذاب من الله واصب واختلف أهل التأويل فى معنى الواصب فقال بعضهم معناه الموضع ذكر من قال ذلك حدثنا أبو كريب قال ثنا ابن أبي زائدة عن اسمعيل بن أبي خالد عن أبي صالح ولهم عذاب واصب قال موجه وحدثنا محمد بن الحسين قال ثنا أحمد بن المفضل قال ثنا أسباط عن السدى فى قوله عذاب واصب قال الموجه * وقال آخرون بل معناه الدائم ذكر من قال ذلك حدثنا بشر قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد عن قتادة ولهم عذاب واصب أى دائم حدثنا محمد بن عمرو قال ثنا أبو عاصم قال ثنا عيسى وحدثنى الحرث قال ثنا الحسن قال ثنا ورقاء جميعا عن ابن أبي نجيح عن مجاهد قوله عذاب واصب قال دائم حدثنى محمد بن سعد قال ثنا عيسى قال ثنا عيسى عن أبيه عن ابن عباس ولهم عذاب واصب يقول لهم عذاب دائم حدثنا أبو كريب قال ثنا ابن أبي زائدة عن عمر ذكره عن عكرمة ولهم عذاب واصب قال دائم حدثنا يونس قال أخبرنا ابن وهب قال قال ابن زيد فى قوله ولهم عذاب واصب قال الواصب الدائب * وأولى التأويلين فى ذلك بالصواب تأويل من قال معناه دائم خالص وذلك أن الله قال وله الدين واصبا فمعلوم أنه لم يصفه بالايلام والايحاج وإنما وصفه بالثبات والخلوص ومنه قول أبي الأسود الدبلى

لا أشتري الحمد القليل بقاءه * يوما بدم الدهر أجمع واصبا

أى دائما وقوله إلا من خطف الخطفة يقول إلا من استرق السمع منهم فأتبعه شهاب ثاقب يعنى مضى ومتوقد وبخوالذى قلنا فى ذلك قال أهل التأويل ذكر من قال ذلك حدثنا بشر قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد عن قتادة قوله فأتبعه شهاب ثاقب من نار وثقوبه ضوءه حدثنا محمد بن الحسين قال ثنا أحمد بن المفضل قال ثنا أسباط عن السدى قوله شهاب ثاقب قال شهاب مضى يمرقه حين يرمى به حدثنى محمد بن سعد قال ثنا عيسى عن أبيه عن ابن عباس قوله فأتبعه شهاب قال كان ابن عباس يقول لا يقتلون

وأما لهم فى الإيمان كقولهم وآخر من يشككه أزواج قال أهل العرفان من شرائط السماع الزمان والمكان (أهم وأزواجهم) فى ظلال إشارة الى عدم الرجوع الموحشة وأن لهم فى ظل الله ما يمنع الايذاء كقوله لا يرون فيها شمسا ولا زمهريرا وقوله (على الأرائك متكئون)

دليل على القوة والفراغة والتمكن من أنواع الملاذ وقوله (لهم فيها كاهة) إشارة إلى سائر أنواع الملاذ الواقعة على قدر الضرورة وقوله (ولهم ما يدعون) إشارة إلى دفع جميع حوائجهم (٢٨) وما يخطر ببالهم قال الزجاج هو الفعل من الدعاء أي ما يدعونه أهل الجنة

يأتيهم وقال جاء الله هو لا تخاذل أي ما يدعون به أو ما يدعون لأنفسهم كقولك يشتهي أي اتخذ لنفسه شواء أو هو بمعنى التداعي وعلى الوجهين إما أن يراد كل ما يدعوه الله أحد أو كل ما يطلبه من صاحبه فإنه يجاب له بذلك أو يراد أن كل ما يصح أن يدعى به ويطلب فهو حاصل لهم قبل الطلب وقيل معناه يتمنون من قوتهم ادع على ما شئت أي تمنه على وقيل هو من الدعوى وذلك أنهم كانوا يدعون في الدنيا أن الله هو مولاهم وأن الكافرين لا مولى لهم بينه وقوله (سلام) يقال لهم (قولا من رب رحيم) أي من جهته بواسطة الملائكة وقيل أراد لهم ما يدعون سالم خالص لا شوب فيه وقولا أي عدة وعلى هذا يكون قوله لهم للبيان وما يدعون سلام مبتدأ وخبر كقولك لزيد الشرف متوفر وقال بعضهم يحتمل أن يكون قولا نصبا على التمييز لأن السلام من الملك قد يكون قولا وقد يكون إشارة وقال أهل البيان قوله (وامتازوا) معطوف على المعنى كأنه قيل دوموا أيها المؤمنون في النعيم وامتازوا اليوم أيها المجرمون أو قلنا لأهل الجنة أنكم في شغل وقلنا لأهل النار امتازوا وهو كقوله فريق في الجنة وفريق في السعير أو تميزوا في أنفسكم غيظا وحنقا فلا دوا لألحكم ولا شفاء لستمكم كقوله في صفة جهنم تكاد تميز من الغيظ أو افترقوا خلاف ما للؤمن من الاجتماع بالآخوان فازعذاب كفرقة الأخدان يؤيده ما روى عن الضحاك لكل كافر بيت من النار يكون فيه لا يرى ولا يرى وعن قتادة أراد سفیان

بشهاب ولا يموتون ولكنها تحرقهم من غير قتل وتخب وتخدج من غير قتل **حدثني** يونس قال أخبرنا ابن وهب قال قال ابن زيد في قوله فأتبعه شهاب ثاقب قال والثاقب المستوقد قال والرجل يقول أثقب نارك ويقول استثقب نارك استوقد نارك **حدثنا** ابن حميد قال ثنا يحيى بن واضح قال ثنا عبيد الله قال سئل الضحاك هل للشياطين أجنحة فقال كيف يطفرون إلى السماء إلا ولهم أجنحة **في** القول في تأويل قوله تعالى ﴿فاستفتهم أهم أشد خلقا أم من خلقنا أنا خلقناهم من طين لازب بل عجبتم ويسخرون﴾ يقول تعالى ذكره لنبيه محمد صلى الله عليه وسلم فاستفت يا محمد هؤلاء المشركين الذين ينكرون البعث بعد الممات والنشور بعد البلاء يقول فسألهم أهم أشد خلقا يقول أخلقهم أشد أم خلق من عددنا خلقه من الملائكة والشياطين والسموات والأرض وذكر أن ذلك في قراءة عبد الله بن مسعود أنهم أشد خلقا أم من عددنا وبخو الذي قلنا في ذلك قال أهل التأويل ذكر من قال ذلك **حدثني** محمد بن عمرو قال ثنا أبو عاصم قال ثنا عيسى **وحدثني** الحارث قال ثنا الحسن قال ثنا ورقاء جميعا عن ابن أبي نجيح عن مجاهد أنهم أشد خلقا أم من خلقنا قال السموات والأرض والجبال **حدثنا** ابن حميد قال ثنا يحيى بن واضح قال ثنا عبيد بن سليمان عن الضحاك أنه قرأ أنهم أشد خلقا أم من عددنا وفي قراءة عبد الله بن مسعود عددنا يقول رب السموات والأرض وما بينهما ورب المشارق يقول أنهم أشد خلقا أم السموات والأرض يقول السموات والأرض أشد خلقا منهم **حدثنا** بشر قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد عن قتادة فاستفتهم أنهم أشد خلقا أم من عددنا من خلق السموات والأرض قال الله لخلق السموات والأرض أكبر من خلق الناس الآية **حدثنا** محمد بن الحسين قال ثنا أحمد بن المنضل قال ثنا أسباط عن السدي فاستفتهم أنهم أشد خلقا قال يعني المشركين لهم أنهم أشد خلقا أم من خلقنا وقوله أنا خلقناهم من طين لازب يقول أنا خلقناهم من طين لادق وإنما وصفه جل ثناؤه بالزوب لأنه تراب مخلوط بماء وكذلك خلق ابن آدم من تراب وماء ونار وهواء والتراب إذا خلط بماء صار طينا لازبا والعرب تبدل أحيانا هذه الباء ميمًا فتقول طين لازم ومنه قول النجاشي الحارثي

بني اللؤم يبتا فاستقر عماده * عليكم بني النجار ضربة لازم

ومن اللازب قول نابغة بني ذبيان

ولا تحسبون الخير لا شرب بعده * ولا تحسبون الشر ضربة لازب

وربما أبدلوا الزاى التي في اللازب تاء فيقولون طين لاتب وذكر أن ذلك في قيس زعم الفراء أن أبا الجراح أنشده

صداع وتوصيم العظام وفترة * وغثي مع الاشراق في الجوف لاتب

بمعنى لازم والفعل من لازب لازب ويلزب لزوبا وكذلك من لاتب لتب يلبت لتوبا وبخو الذي قلنا في معنى لازب قال أهل التأويل ذكر من قال ذلك **حدثني** عبيد الله بن يوسف الجبيري قال ثنا محمد بن كثير قال ثنا مسلم عن مجاهد عن ابن عباس في قوله من طين لازب قال هو الطين الحار الجيد اللزج **حدثنا** محمد بن بشير قال ثنا يحيى بن سعيد وعبد الرحمن قال ثنا

فازعذاب كفرقة الأخدان يؤيده ما روى عن الضحاك لكل كافر بيت من النار يكون فيه لا يرى ولا يرى وعن قتادة أراد سفیان اعترلوا عن كل خير ترجون أو امتازوا عن شفعائكم وقرائكم أو المراد تميزهم بسواد الوجه وزرقة العين وبأخذ الكعب بالشمال وبخفة الميزان

وغير ذلك وقال صاحب المفتاح قوله ان اصحاب الجنة الى آخر الآيات خطاب لاهل المحشر بدلالة الفاء في قوله فاليوم لا نظلم بعد قوله ان كانت الاصبحة وقد جاء في التفسير ان قوله ان اصحاب الجنة انما يقال (٣٩) حين يسار بهم الى الجنة فقول معنى الكلام

الى قول القائل ان اصحاب الجنة منكم يا اهل المحشر يؤل حالهم الى أسعد حال فليمتازوا عنكم الى الجنة وامتازوا أتم عنهم أي المجرمون ثم كان لسائل أن يقول ان الانسان خلق ظلوما جهولا والجهل عذر فبين الله تعالى أن الأعداء زائلة فائلا (ألم أعهد إليكم) والآية الى قوله أفلم تكونوا تعقلون شبه اعتراض فيه توبيخ لأهل النار وما ذلك العهد عن بعضهم أنه الذي مر ذكره في قوله ولقد عهدنا الى آدم من قبل وقيل هو المذكور في قوله واذ أخذ ربك من بني آدم من ظهورهم وقيل هو المبين على لسان الرسل ومعنى (لا تعبدوا) لا تطيعوا ولا تتفادوا وسوسته وتزيينه وقوله (هذا) إشارة الى ما عهد إليهم من مخالفة الشيطان وعبادة الرحمن قال أهل المعاني الثوبين في قوله (صرط) للتعظيم اذ صراط أقوم منه أولاتنوع أي هذا بعض الطرق المستقيمة ففيه توبيخ لهم على العدول عنه كما يقول الرجل اولده وقد نصحه النصيح البالغ هذا فيما أظن قول نافع غير ضار وفي ذكر الصراط ههنا إشارة الى أن الانسان في دار التكليف مسافر والمجتاز في بادية يخاف فيها على نفسه وماله لا يكون عنده شيء أهم من معرفة طريق قريب آمن ثم بين لهم عداوة الشيطان بقوله (ولقد أضل منكم جبلا) وهو في لغاته كلها بمعنى اسلك من جبلة الله على كذا أي طبعه عليه عن علي رضي الله عنه أنه قرأ جبلا بياء

سفيان عن الأعمش عن مسلم البطين عن سعيد عن ابن عباس قال اللازب الجيد حدثنا أبو كريب قال ثنا عثمان بن سعيد قال ثنا بشر بن عمار عن أبي روق عن الضحاك عن ابن عباس قال اللازب اللزج الطيب حدثني علي قال ثنا أبو صالح قال ثني معاوية عن علي عن ابن عباس في قوله من طين لازب يقول ملتصق حدثني محمد بن سعد قال ثني أبي قال ثني عمي قال ثني أبي عن أبيه عن ابن عباس قوله انا خلقناهم من طين لازب قال من التراب والاء فيصير طينا يلزق حدثنا هناد قال ثنا أبو الأحوص عن سماك عن عكرمة في قوله انا خلقناهم من طين لازب قال اللازب اللزج حدثنا ابن حميد قال ثنا يحيى بن واضح قال ثنا عبيد بن سليمان عن الضحاك انا خلقناهم من طين لازب واللازب الطين الجيد حدثنا بشر قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد عن قتادة قال الله انا خلقناهم من طين لازب واللازب الذي يلزق باليد حدثني محمد بن عمرو قال ثنا أبو عاصم قال ثنا عيسى وحدثني الحارث قال ثنا الحسن قال ثنا ورقاء جميعا عن ابن أبي نجيح عن مجاهد في قوله من طين لازب قال لازم حدثنا عمرو ابن عبد الحميد الأملي قال ثنا مروان بن معاوية قال ثنا جوير عن الضحاك في قوله من طين لازب قال هو اللازق حدثني يونس قال أخبرنا ابن وهب قال قال ابن زيد في قوله انا خلقناهم من طين لازب قال اللازب الذي يتلصق كأنه غراء ذلك اللازب قوله بل عجبت ويسخرون اختلفت القراء في قراءة ذلك فقراءته عامة قراء الكوفة بل عجبت ويسخرون بضم التاء من عجبت بمعنى بل عظم عندي وكبر اتخاذهم لي شريكا وتكذيبهم تنزيلا وهم يسخرون وقرأ ذلك عامة قراء المدينة والبصرة وبعض قراء الكوفة بل عجبت بفتح التاء بمعنى بل عجبت أنت يا محمد ويسخرون من هذا القرآن * والصواب من القول في ذلك أن يقال انهما قراءتان مشهورتان في قراء الأمصار فبأيهما أقرأ القارئ فمصيب فان قال قائل وكيف يكون مصيبا القارئيهما مع اختلاف معنييهما قيل انهما وان اختلفت معنييهما فكل واحد من معنييه صحيح قد عجب محمدما أعطاه الله من الفصل ويتر منه أهل الشرك بالله وقد عجب ربنا من عظيم ما قاله المشركون في الله وسخر المشركون بما قالوه فان قال أكان التنزيل باحداهما أو بكليتهما قيل التنزيل بكليتهما فان قال وكيف يكون تنزيل حرف مرتين قيل انه لم ينزل مرتين انما أنزل مرة ولكنه أمر صلى الله عليه وسلم أن يقرأ بالقراءةتين كليتهما ولهذا موضع سنستقصى ان شاء الله فيه البيان عنه بما فيه الكفاية ونحو الذي قلنا في ذلك قال أهل التأويل ذكر من قال ذلك حدثنا بشر قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد عن قتادة بل عجبت ويسخرون قال عجب محمد عليه السلام من هذا القرآن حين أعطيه وسخر منه أهل الضلالة في القول في تأويل قوله تعالى (واذاذكروا لا يذكرون) واذاروا آية يستسخرون يقول تعالى ذكره واذاذكروا هؤلاء المشركون حجب الله عليهم ليعتبروا ويتفكروا فينبوا الى طاعة الله لا يذكرون يقول لا ينتفعون بالتذكير فيندكروا ونحو الذي قلنا في ذلك قال أهل التأويل ذكر من قال ذلك حدثنا بشر قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد عن قتادة واذاذكروا لا يذكرون أي لا ينتفعون ولا يبصرون وقوله واذاروا آية يستسخرون يقول واذا رأوا حجة من حجج الله عليهم ودلالة على نبوة نبيه محمد صلى الله عليه وسلم يستسخرون يقول يسخرون

منقوطة من تحت بنقطتين ثم أشار الى محل امتياز المجرمين اليه بقوله (هذه جهنم) وقوله (اصالحا) أمر إهانة وتشكيل نحو ذوق في قوله (اليوم) إشارة الى أن الذات قد مضت أياما قد انقضت وليس بعد ذلك الا العقاب روى أهل التفسير أنهم يححدون يوم القيامة كفرهم في الدنيا

فحينئذ يختم على أفواههم وتكلم جوارحهم وفي الحديث يقول العبد يوم القيامة اني لأجيز شاهد الا من نفسي فيختم على فيه ويقال لأركانه أنطق فتتطرق بأعماله ثم يخلى بينه (٣٠) وبين الكلام فيقول بعد الكفن وسحقا فعنك كنت أناضل قال المتكبر

انه لا يبعد من الله تعالى انطاق كل جرم من الأجرام انطاق اللسان وهو فاعل لما يشاء كما يشاء قال الحكيم انهم لا يتكلمون بشئ لا تقطع أعذارهم وانتهاك أستارهم فيقفون ناكسي الرؤس وقوف القنوط اليؤس وتكلم الأعضاء عبارة عن ظهور أمارات الذنوب عليهم بحيث لا يبقى للانكار مجال كقول القائل الحيطان تبكي على صاحب الدار اذا ظهر أمارات الحزن وأسبابه ثم انه تعالى أسند الختم الى نفسه وأسند التكلم والشهادة الى الأيدي والأرجل ليلا يقال ان الاقرار بالايجاب غير مقبول وأيضا انه أسند التكلم الى الأيدي والشهادة الى الأرجل لأن الاعمال مستندة الى الأيدي غالب كقوله وما عملته أيديهم بما كسبت أيديهم فهي كالعاملة والشاهد على العامل ينبغي أن يكون غيره وانما جعلت الشهادة عليهم منهم لأن غيرهم اما صالحون وهم أعداء للمجرمين فلهم أن يقولوا شهادتهم غير مقبولة في حقنا واما فاسقون وشهادة الفسقة غير مقبولة شرعا وههنا نكتة وهي أن الختم لازم للكفار في الدارين ختم الله على قلوبهم في الدنيا وكان قولهم بأفواههم كما قال يقولون بأفواههم ما ليس في قلوبهم ثم اذا ختم على أفواههم أيضا في الآخرة لزم أن يكون قولهم بسائر أعضائهم هذا وقد ذكرنا مرارا أنه تعالى كلما يذكر تمسك الخبرية

ويستهزؤن وبنحو الذي قلنا في تأويل ذلك قال أهل التأويل ذكر من قال ذلك حدثنا بشر قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد عن قتادة واذا رواه آية يستسخرون يسخرن منهم ويستزهون حدثني محمد بن عمرو قال ثنا أبو عاصم قال ثنا عيسى وحدثني الحارث قال ثنا الحسن قال ثنا ورقاء جميعا عن ابن أبي نجيح عن مجاهد قوله واذا رواه آية يستسخرون قال يستزهون يسخرون ﴿القول في تأويل قوله تعالى﴾ ﴿وقالوا ان هذا الاسحريين انذامتنا وكاترا باوعظاما أنالمبعوثون أو آباؤنا الأؤلون قل نعم وأتم داخرون فانما هي زجرة واحدة فاذا هم ينظرون﴾ يقول تعالى ذكره وقال هؤلاء المشركون من قريش بالله لمحمد صلى الله عليه وسلم ما هذا الذي جئتنا به الاسحريين يقول بين لمن تأمله ورآه أنه سحر أنذامتنا وكاترا باوعظاما أنالمبعوثون يقولون منكرين بعث الله إياهم بعد بلأهم أنالمبعوثون أحياء من قبورنا بعد مماتنا ومصيرنا تاربا وعظاما قد ذهب عنها اللحم أو آباؤنا الأؤلون الذين مضوا من قبلنا فبادوا وهلكوا يقول الله لنبيه محمد صلى الله عليه وسلم قل لهؤلاء نعم أنتم مبعوثون بعد مصيركم تاربا وعظاما أحياء كما كنتم قبل مماتكم وأنتم داخرون وبنحو الذي قلنا في ذلك قال أهل التأويل ذكر من قال ذلك حدثنا بشر قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد عن قتادة أنذامتنا وكاترا باوعظاما أنالمبعوثون أو آباؤنا الأؤلون تكذبا بالبعث قل نعم وأنتم داخرون وقوله وأنتم داخرون يقول تعالى ذكره وأنتم صاغرون أشد الصغر من قولهم صاغر داخر وبنحو الذي قلنا في ذلك قال أهل التأويل ذكر من قال ذلك حدثنا بشر قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد عن قتادة وأنتم داخرون أي صاغرون حدثني محمد بن الحسين قال ثنا أحمد بن المفضل قال ثنا أسباط عن السدي في قوله وأنتم داخرون قال صاغرون وقوله فانما هي زجرة واحدة فاذا هم ينظرون يقول تعالى ذكره فانما هي صيحة واحدة وذلك هو النفخ في الصور فاذا هم ينظرون يقول فاذا هم شاخصة أبصارهم ينظرون الى ما كانوا يوعدونه من قيام الساعة ويعاينونه كما حدثنا محمد بن الحسين قال ثنا أحمد بن المفضل قال ثنا أسباط عن السدي في قوله زجرة واحدة قال هي النفخة ﴿القول في تأويل قوله تعالى﴾ ﴿وقالوا يا ويلنا هذا يوم الدين هذا يوم الفصل الذي كنتم به تكذبون﴾ يقول تعالى ذكره وقال هؤلاء المشركون المكذبون اذا زجرت زجرة واحدة ونفخ في الصور نفخة واحدة يا ويلنا هذا يوم الدين يقولون هذا يوم الجزاء والمحاسبة وبنحو الذي قلنا في ذلك قال أهل التأويل ذكر من قال ذلك حدثنا بشر قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد عن قتادة هذا يوم الدين قال يدين الله فيه العباد بأعمالهم حدثنا محمد بن الحسين قال ثنا أحمد بن المفضل قال ثنا أسباط عن السدي في قوله هذا يوم الدين قال يوم الحساب وقوله هذا يوم الفصل الذي كنتم به تكذبون يقول تعالى ذكره هذا يوم فصل الله بين خلقه بالعدل من قضائه الذي كنتم به تكذبون في الدنيا فتنكرونه وبنحو الذي قلنا في ذلك قال أهل التأويل ذكر من قال ذلك حدثنا بشر قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد عن قتادة هذا يوم الفصل الذي كنتم به تكذبون يعني يوم القيامة حدثنا محمد بن الحسين قال ثنا أحمد بن المفضل قال ثنا أسباط عن السدي في قوله هذا يوم الفصل قال يوم يقضى بين أهل الجنة وأهل النار ﴿القول في تأويل قوله تعالى﴾

يذكر عقبه تمسك القدرة وبالعكس وكان للقدرة أن تمسك بقوله يكسبون يكفرون حيث أسند الله الكفر والكسب اليهم فلا جرم عقبه بتمسك الخبرية وهو قوله (ولو نشاء لطمسنا) ووجه التمسك أن إعماء البصاء شبه إعماء الابصار

احشروا

وسلب القوة العقلية كسلب القوة الحسية فكأنه لو شاء لطمس على أبصارهم حتى لا يهتدوا إلى الطريق القاهر الظاهر ولو شاء
لسلب قوة جسمهم بالمسخ حتى لا يقدروا على تقدم ولا تأخر فكذلك إذا شاء (٣١) أعمى البصائر وسلب قواهم العقلية حتى

لم يفهموا دليلا ولم يتفكروا في آية
والطمس محو أثر شق العين قال جار
الله (فاستبقوا الصراط) أصله
فاستبقوا إلى الصراط فانتصب
بترع الخافض والمعنى لو شاء لمسخ
أعينهم فلوراموا أن يسبقوا إلى
الصراط الذي عهدوه واعتادوا على
سلوكه إلى مساكنهم لم يقدروا
عليه إذا الصراط طريق الاستباق
والاستباق مضمن معنى الابتدار
فلما دلوا لو شاء لأعماهم حتى لو أرادوا
أن يمشوا مستبقيين في الطريق
المألوف أو مبتدريين إياه كما كان
هجيراهم لم يستطيعوا أو يجعل
الصراط مسبوقا لا مسبوقا إليه فالمعنى
لو طلبوا أن يخلقوا الصراط الذي
اعتادوه لعجزوا ولم يقدروا إلا على
سلوك الطريق المعتاد كالعبيان
يتدون في القوامن المقاصد والجهات
دون غيرها عن ابن عباس أراد
لمسخناهم قردة وخنازير وقيل
حجارة وعن قتادة لأفعدناهم على
أرجلهم أو أزمناهم على أرجلهم
والمكان والمكانة واحد أراد مسخا
مجدا بحيث لا يقدرون أن يرجعوا
مكانهم وإنما قدم الطمس على المسخ
تدرجا من الأهلون إلى الأصعب فإن
الأعمى قديمتهدى إلى وجوه التصرف
بأمارات عقلية أو حسية غير البصر
وأما المسوخ على مكانه فلا يهتدى
إلى شيء أصلا ولمثل ما قلنا قدم المضى
على الرجوع فإن سلوك طريق قد
راه مرة يكون أهون مما لم يره أصلا
فنفى أولا استطاعة الأصعب ثم
نفى استطاعة الأهلون أيضا لأجل

﴿احشروا الذين ظلموا وأزواجهم وما كانوا يعبدون من دون الله فاهدوهم إلى صراط الجحيم﴾ وفي
هذا الكلام متروك استغنى بدلالة ما ذكره عمارك وهو فيقال احشروا الذين ظلموا ومعنى ذلك
اجمعوا الذين كفروا بالله في الدنيا وعصوه وأزواجهم وأشياءهم على ما كانوا عليه من الكفر
بالله وما كانوا يعبدون من دون الله من الآلهة ونحو الذي قلنا في ذلك قال أهل التأويل ذكر
من قال ذلك **حدثنا** ابن بشار قال **ثنا** عبد الرحمن قال **ثنا** سفيان عن سماك بن حرب
عن **الزهري** بن بشير عن عمر بن الخطاب احشروا الذين ظلموا وأزواجهم قال ضرباءهم **حدثني**
علي قال **ثنا** أبو صالح قال **ثني** معاوية عن علي عن ابن عباس احشروا الذين ظلموا
وأزواجهم يقول نظراءهم **حدثني** محمد بن سعد قال **ثني** أبي قال **ثني** عبيد الله بن ربيعة
أبي عن أبيه عن ابن عباس قوله احشروا الذين ظلموا وأزواجهم يعني أتباعهم ومن أشبههم من
الظلمة **حدثنا** محمد بن المثنى قال **ثنا** ابن أبي عدي عن داود قال سألت أبا العالية عن قول الله
احشروا الذين ظلموا وأزواجهم وما كانوا يعبدون من دون الله قال الذين ظلموا وأشياءهم
حدثنا ابن المثنى قال **ثني** عبد الأعلى قال **ثنا** داود عن أبي العالية أنه قال في هذه الآية
احشروا الذين ظلموا وأزواجهم قال وأشياءهم **حدثني** يعقوب بن إبراهيم قال **ثنا** ابن عليه
قال **ثنا** داود عن أبي العالية مثله **حدثنا** بشر قال **ثنا** يزيد قال **ثنا** سعيد عن قتادة قوله
احشروا الذين ظلموا وأزواجهم أي وأشياءهم الكفار مع الكفار **حدثني** محمد بن الحسين قال
ثنا أحمد بن الفضل قال **ثنا** أسباط عن السدي في قوله احشروا الذين ظلموا وأزواجهم قال
وأشباهم **حدثني** يونس قال أخبرنا ابن وهب قال قال ابن زيد في قوله احشروا الذين ظلموا
وأزواجهم قال أزواجهم في الأعمال وقرأوكم أزواجا ثلاثة فأصحاب الميمنة ما أصحاب الميمنة
وأصحاب المشأمة ما أصحاب المشأمة والسابقون السابقون فالسابقون زوج وأصحاب الميمنة زوج
وأصحاب الشمال زوج قال كل من كان من هذا احشروه الله معه وقرأ وإذا النفوس زوجت قال
زوجت على الأعمال لكل واحد من هؤلاء زوج زوج الله بعض هؤلاء بعضا زوج أصحاب اليمين
أصحاب اليمين وأصحاب المشأمة أصحاب المشأمة والسابقين السابقين قال فهذا قوله احشروا
الذين ظلموا وأزواجهم قال أزواج الأعمال التي زوجهن الله **حدثني** محمد بن عمرو قال **ثنا**
أبو عاصم قال **ثنا** عيسى **حدثني** الحرث قال **ثنا** الحسن قال **ثنا** ورقاء جميعا عن ابن
أبي نجيح عن مجاهد قوله وأزواجهم قال أمثالهم وقوله وما كانوا يعبدون من دون الله فاهدوهم
إلى صراط الجحيم يقول تعالى ذكره احشروا هؤلاء المشركين وألهمهم التي كانوا يعبدونها من دون
الله فوجههم إلى طريق الجحيم ونحو الذي قلنا في ذلك قال أهل التأويل ذكر من قال ذلك
حدثنا بشر قال **ثنا** يزيد قال **ثنا** سعيد عن قتادة وما كانوا يعبدون من دون الله الأصنام
حدثني علي قال **ثنا** أبو صالح قال **ثني** معاوية عن علي عن ابن عباس قوله فاهدوهم
إلى صراط الجحيم يقول وجههم وقيل إن الجحيم الباب الرابع من أبواب النار ﴿القول
في تأويل قوله تعالى ﴿وقوهم أنهم مسئولون﴾ ما لكم لا تصبرون بل هم اليوم مستسلمون
وأقبل بعضهم على بعض يتساءلون﴾ يقول تعالى ذكره وقوهم احبسوهم أي احبسوا أيها

المالغة وحين قطع الأعداء بسبق الإنذار وذلك في قوله ألم أعهد إليكم شرع في قطع عذر الكافرين وهو أن يقول لم يكن لنا في الدنيا إيسيرا
ولو عمرتنا لم وجدت منافعا ميرا فقال الله تعالى (ومن نعمره ننكسه في الخلق) كقوله ومنكم من يرد إلى أرذل العمر ألا تعقلون أنكم كلما

دخلتم في السن ضعفتهم وقد عمرتم ما تمكتم فيه من النظر والعمل ومن لم يأت بالواجب في زمان الامكان لم يأت به في زمن الازمان وعن بعضهم طوى العصران ما نشره مني * فابلى جلدتي نشر وطى (٣٣) اراني كل يوم في انتقاص * ولا يبق على النقصان شيء

وقال آخر .

آلاء الله هؤلاء المشركين الذين ظلموا أنفسهم وأزواجهم وما كانوا يعبدون من دون الله من الآلهة انهم مسئولون فاختلف أهل التأويل في المعنى الذي يأمر الله تعالى ذكره بوقفهم لمسألتهم عنه فقال بعضهم يسألهم هل يعجبهم ورود النار ذكر من قال ذلك **حدثنا** محمد بن بشار قال ثنا عبد الرحمن قال ثنا سفيان عن سلمة بن كهيل قال ثنا أبو الزعرار قال ثنا عبد الله بن كرقصة ثم قال يمثل الله للخلق فيلقاهم فليس أحد من الخلق كان يعبد من دون الله شيئاً الا وهو مرفوع له يتبعه قال فيلقى اليهود فيقول من تعبدون قال فيقولون نعبد عذرا قال فيقول هل يسركم الماء فيقولون نعم فيريهم جهنم وهي كهيئة السراب ثم قرأ انا عرضنا جهنم للكافرين عرضا قال ثم يلقى النصاري فيقول من تعبدون فيقولون المسيح فيقول هل يسركم الماء فيقولون نعم فيريهم جهنم وهي كهيئة السراب ثم كذلك لمن كان يعبد من دون الله شيئاً ثم قرأ عبد الله وقفوهم انهم مسئولون * وقال آخرون بل ذلك للسؤال عن اعمالهم ذكر من قال ذلك **حدثني** يعقوب بن ابراهيم قال ثنا معتمر عن ليث عن رجل عن أنس بن مالك قال سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول أيما رجل دعا رجلا الى شيء كان موقوفا لا زما به لا يغادره ولا يفارقه ثم قرأ هذه الآية وقفوهم انهم مسئولون * وقال آخرون بل معنى ذلك وقفوا هؤلاء الذين ظلموا أنفسهم وأزواجهم انهم مسئولون عما كانوا يعبدون من دون الله وقوله ما لكم لا تتأصرون يقول ما لكم أيها المشركون بالله لا ينصر بعضكم بعضا بل هم اليوم مستسلمون يقول بل هم اليوم مستسلمون لأمر الله فيهم وقضائه موقوفون بعدائه كما **حدثنا** بشر قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد عن قتادة قوله ما لكم لا تتأصرون لا والله لا يتأصرون ولا يدفع بعضهم عن بعض بل هم اليوم مستسلمون في عذاب الله وقوله وأقبل بعضهم على بعض يتسألون قيل معنى ذلك وأقبل الانس على الجن يتسألون ذكر من قال ذلك **حدثنا** بشر قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد عن قتادة قوله وأقبل بعضهم على بعض يتسألون الانس على الجن **القول في تأويل قوله تعالى** ﴿قَالُوا لَكُمْ كَيْتَمٌ تَأْتُونَنَا عَلَى الْيَمِينِ قَالُوا بَلْ لَمْ تَكُونُوا مُؤْمِنِينَ وَمَا كَانَ لَنَا عَلَيْكُمْ مِنْ سُلْطَانٍ بَلْ كُنْتُمْ قَوْمًا طَآغِينَ﴾ يقول تعالى ذكره قالت الانس للجن انكم أيها الجن كنتم تأتوننا من قبل الدين والحق فتخذعوننا بأقوى الوجوه واليمين القوية والقدرة في كلام العرب ومنه قول الشاعر

إذا ماراية رفعت لمجد * تلقاها عرابة باليمن

يعنى بالقوة والقدرة وبجو الذي قلنا في ذلك قال أهل التأويل ذكر من قال ذلك **حدثني** محمد بن عمرو قال ثنا أبو عاصم قال ثنا عيسى **وحدثني** الحارث قال ثنا الحسن قال ثنا ورقاء جميعا عن ابن أبي نجيح عن مجاهد في قوله تأتوننا عن اليمين قال عن الحق الكفار تقوا للشیاطين **حدثنا** بشر قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد عن قتادة قالوا انكم كنتم تأتوننا عن اليمين قال قالت الانس للجن انكم كنتم تأتوننا عن اليمين قال من قبل الخير فتمنونا عنه وتبطؤنا عنه **حدثنا** محمد بن الحسين قال ثنا أحمد بن المفضل قال ثنا أسباط عن السدي في قوله انكم كنتم تأتوننا عن اليمين قال تأتوننا من قبل الحق تزينون لنا الباطل وتصدوننا عن الحق **حدثني** يونس قال أخبرنا ابن وهب قال قال ابن زيد في قوله انكم كنتم تأتوننا عن اليمين قال قال بنو آدم

وما علمناه بتعليم القرآن الشعرو ما ينبغي للقرآن أن يكون شعرا وأنا أقول الأحسن أن يقال ما ينبغي له معناه أنه لا يليق للشیاطين بجلالة منصبه لأن الشعر مادته كلام فيفيد تأثيرا دون التصديق وهو التخيل وأما الوزن والتافية فهما كالصورة ويفيدانه ترويحاً وتزييناً

أرى الأيام تتركني وتمضي وأوشك أنهناتني وأمضي

علامة ذلك شيب قد علاني

وضعف عند ابراهيم وتقضي

وما كذب الذي قد قال قبلي

اذا ما مر يوم من بعضي

وحيث بين أصل الوجدانية

والحشر في هذه السورة مرات

أقربها قوله وأن اعبدونى وقوله هذه

جهنم الى آخرها عاد الى أصل الرسالة

بقوله (وما علمناه الشعر) وانما لم يقل

وما علمناه السحر ولا الكهانة مع

أنهم ادعوا أنه ساحر كاهن لأنه

ما تحداهم الا بالقرآن وانما نسبوه الى

السحر عند اظهار فعل خارق كشق

القمر وحين الخدع اليه ونسبوه

الى الكهانة عند اخبار عن الغيوب

وهو نوع خاص من الكلام من غير

اعتبار الفصاحة اللفظية والمعنوية

قال جار الله معنى قوله (وما ينبغي له)

أنه لا يتأتى له ولا يتسهل كما جعلناه

أميا لا يهتدى للخط وروى عن

الخليل أن الشعر كان أحب الى

رسول الله صلى الله عليه وسلم من

كثير من الكلام ولكن كان

لا يتأتى له قال وما روى أنه صلى الله

عليه وسلم قال

أنا النبي لا كذب

أنا ابن عبد المطلب

وقال

هل انت الا اصبع دمي

وفي سبيل الله ما لقيت

كلام اتفاق من غير قصد وتعمد

والشعر كلام موزون مقفى مع تعمد

وقيل أراد نفي الشعر عن القرآن فقال

وما علمناه بتعليم القرآن الشعرو ما ينبغي للقرآن أن يكون شعرا وأنا أقول الأحسن أن يقال ما ينبغي له معناه أنه لا يليق للشیاطين بجلالة منصبه لأن الشعر مادته كلام فيفيد تأثيرا دون التصديق وهو التخيل وأما الوزن والتافية فهما كالصورة ويفيدانه ترويحاً وتزييناً

بخل رتبته من التخيل الذي هو قريب من المغالطة ولهذا لم يؤمر بأن يدعو بهما إلى سبيل ربه وإنما أمر بأن يدعو إلى الدين بسائر أوصاف الكلام حيث قيل ادع إلى سبيل ربك بالحكمة والموعظة الحسنة وجادلهم بالتى (٣٣) هى أحسن ونظيره قوله ههنا (إن هو إلا ذكر)

أى موعظة (وقرآن مبين) ذو البيان أو الأمانة وأنه يشمل البرهان والجدل أما البرهان فظاهر وأما الجدل فلا نتيجته إذا كانت فى نفسها حقة فالرجل العالم المحق ليس عليه إلا إغرام الخصم الأكد والزاهة بمقدمات مسلمة أو مشهورة ومما يؤيد ما ذكرنا ما روى أنه صلى الله عليه وسلم كان يقرأ قول طرفة سبدي لك الأيام ما كنت جاهلا ويأتيتك بالأخبار من لم تزود هكذا ويأتيتك من لم تزود بالأخبار ولا ريب أنه كان يتأتى له رواية الشعران لم يتأت له قرضه وما ذاك إلا للتزعم عماشيه ما يشين رتبته ولا يوافق مغزاه ويروى أنه صلى الله عليه وسلم حين قال

* هل أنت إلا صبيح دमित *

انقطع الوحي أياما حتى قالت الكفار إن هذا قد ودعه ربه وقلاه وهذا أحد أسباب نزول تلك الآية ولمثل ما قلنا لم يرو عنه كلام منظوم وإن كان حقا وصدقا كالذى قاله بعض الشعراء فى التوحيد والحقائق وقد أشار إلى نحو ذلك بقوله صلى الله عليه وسلم أن من الشعر لحكمة وقد مر فى تفسير قوله سبحانه فى آخر الشعراء إلا الذين آمنوا وعملوا الصالحات وذلك أن الشاعر يقصد لفظا فيوافق معنى حكى وبالجملة لا يخلو الشعر عن تكلف ما وقد يدعوه النظم إلى تغيير المعنى لمراعاة اللفظ فأين الشارع من الشاعر ثم بين كون القرآن منزلا على هذا الوجه بقوله (لتنذر) يا محمد أولينذر

للسياطين الذين كفروا أنكم كنتم تأتوننا عن اليمين قال تحولون بيننا وبين الخير ورددتمونا عن الإسلام ولأيمان والعمل بالخير الذى أمر الله به وقوله قالوا بل لم تكونوا مؤمنين وما كان لنا عليكم من سلطان يقول تعالى ذكره قالت الجن للانس مجيبة لهم بل لم تكونوا بتوحيد الله مقرين وكنتم للأصنام عابدين وما كان لنا عليكم من سلطان يقول قالوا وما كان لنا عليكم من حجة فنصدهم كما به عن الأيمان ونحول بينكم من أجلها وبين اتباع الحق بل كنتم قوم طاغين يقول قالوا لهم بل كنتم أيهم المشركون قوم طاغين على الله متعدين إلى ما ليس لكم التعتدى إليه من معصية الله وخلاف أمره ونحو الذى قلنا فى ذلك قال أهل التأويل ذكر من قال ذلك حدثنا بشر قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد عن قتادة قال قالت لهم الجن بل لم تكونوا مؤمنين حتى بلغ قوم طاغين حدثنا محمد بن الحسين قال ثنا أحمد بن المفضل قال ثنا أسباط عن السدى فى قوله وما كان لنا عليكم من سلطان قال الحجة وفى قوله بل كنتم قوم طاغين قال كفار ضلال في القول فى تأويل قوله تعالى ﴿حق علينا قول ربنا إننا لذائقون فأغويانا كما كنا غاوين فأنهم يومئذ فى العذاب مشتركون أنا كذلك نفعل بالمجرمين﴾ يقول تعالى ذكره ﴿حق علينا قول ربنا فوجب علينا عذاب ربنا إننا لذائقون العذاب نحن وأنتم بما قدمنا من ذنوبنا ومعصيتنا فى الدنيا فهذا خبر من الله عن قيل الجن والانس كما حدثنا بشر قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد عن قتادة ﴿حق علينا قول ربنا الآية قال هذا قول الجن وقوله فأغويانا كما كنا غاوين يقول فأضلناكم عن سبيل الله والأيمان به أنا كاضالين وهذا أيضا خبر من الله عن قيل الجن والانس قال الله فأنهم يومئذ فى العذاب مشتركون يقول فإن الانس الذين كفروا بالله وأزواجهم وما كانوا يعبدون من دون الله والذين أغوا الانس من الجن يوم القيامة فى العذاب مشتركون جميعا فى النار كما اشتركو فى الدنيا فى معصية الله حدثنا يونس قال أخبرنا ابن وهب قال قال ابن زيد فى قوله فأنهم يومئذ فى العذاب مشتركون قال هم والسياطين أنا كذلك نفعل بالمجرمين يقول تعالى ذكره أنا هكذا نفعل بالذين اختاروا معاصى الله فى الدنيا على طاعته والكفر به على الأيمان فنديقهم العذاب الأليم ونجمع بينهم وبين قرنائهم فى النار في القول فى تأويل قوله تعالى ﴿إنهم كانوا إذا قيل لهم لا إله إلا الله يستكبرون ويقولون أنا لئنا لكاركوا آلهتنا لشاعر مجنون بل جاء بالحق وصدق المرسلين﴾ يقول تعالى ذكره وإن هؤلاء المشركين بالله الذين وصف صفتهم فى هذه الآيات كانوا فى الدنيا إذا قيل لهم قولوا لا إله إلا الله يستكبرون يقول يتعظمون عن قيل ذلك ويتكبرون وترك من الكلام قولوا اكتفاء بدلالة الكلام عليه من ذكره ونحو الذى قلنا فى ذلك قال أهل التأويل ذكر من قال ذلك حدثنا محمد بن الحسين قال ثنا أحمد بن مفضل قال ثنا أسباط عن السدى فى قوله إذا قيل لهم لا إله إلا الله يستكبرون قال يعنى المشركين خاصة حدثنا بشر قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد عن قتادة قوله أنهم كانوا إذا قيل لهم لا إله إلا الله يستكبرون قال عمر بن الخطاب أحضر أموتاكم ولقنوهم لا إله إلا الله فأنهم يرون ويسمعون وقوله ويقولون أنا لئنا لكاركوا آلهتنا لشاعر مجنون يقول تعالى ذكره ويقول هؤلاء المشركون من قریش أنتك عبادة آلهتنا لشاعر مجنون يقول لا تبع شاعر مجنون يعنون بذلك نبى الله صلى الله عليه وسلم ونقول لا إله إلا الله كما حدثنا بشر قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد عن قتادة

(٥ - (ابن جرير) - الثالث والعشرون) هو أى القرآن (من كان حيا) أقلاما متأملا ويجوز أن تكون الحياة عبارة عن الأيمان أو المراد بالحقى من يؤل حاله إلى الأيمان أو المراد بالانذار الانتفاع به مثل هدى للمتقين انما تنذر من اتبع الذكرو قوله (ويحق القول) كقوله

في أول السورة لقد حق القول وقد مر وهذا كلام مطابق من حيث المعنى كأنه قال لتندبر من كان حيا ويحق القول على من كان ميتا لان الكافر في عداد الموتى ثم عاد الى تقرير دلائل الوحدانية (٦٤) مع تعداد النعم فقال (اولم يروا أنا خلقنا لهم مما عملت أي من جملة ما عملته

(أيدينا) فاستعار عمل الأيدي لتفرد به بالاحداث والايجاد مع اشتغال المحدث والموجد على غرائب وعجائب حتى قال فيه أفلا ينظرون الى الابل كيف خلقت وقوله (فهم لها مالكون) اشارة الى اتمام الانعام في خلق الأنعام وقوله (وذللناها لهم) اشارة الى ما فوق التمام فقد ملك الشيء ولا يكون مستخرا ومن الذي يقدر على تذليل الابل لولا أمر الله بتسخيرها حتى قال بعضهم يصرفه الصبي بكل وجه

ويحبسه على الخسف الجري وتضر به الوليدة بالمرأوى

فلا غير لديه ولا تكبير والجرير جيل يجعل للبعير بمنزلة العذار السداية ومن زعم أن الملك بمعنى الضبط من قوله لا أملك رأس البعير أن يفر يلزمه التكرار ثم فصل بعض منافعها بقوله (فمنها ركوبهم) والركوب والركوبة ما يركب كالحلوب والحلوبة والناء للبالغه وقيل للوحدة والمنافع كالجلود والأوبار والأصواف ذكرها بالاسم العام لما في تفصيلها من الطول والمشارب جمع مشرب وهو موضع الشرب أي الاواني المتخذة من جلودها أو هو الشرب كالأبواب والاسمان وحين ونجهم على عدم الشكر بقوله (أفلا يشكرون) زاد في توخيهم بقوله (واتخذوا من دون الله آلهة) أي وضعوا الشرك مكان الشكر فلا أنظم منهم وفي قوله (لعلهم ينصرون) الى قوله محضرون وجهان أحدهما أنهم طمعوا في أن يتنصروا بهم ويعتصدا بمكانهم والامر عكس ذلك حيث هم جند لأهلتهم معدون يخدمونهم ويذوبون عنهم من غير نفع في آهلتهم وثانيهما اتخذوهم لينصروهم عند الله بالشفاعة والامر على خلاف ذلك حيث إن آهلتهم يوم القيامة جدد مضرون لعذابهم لأنهم

ويقولون أننا لتاركو آلهتنا الشاعرجنون يعنون مجد اصلى الله عليه وسلم وقوله بل جاء بالحق وهذا خبر من الله مكذب للمشركين الذين قالوا للنبي صلى الله عليه وسلم شاعرجنون كذبوا ما مجد كما وصفوه به من أنه شاعرجنون بل هو الله نبي جاء بالحق من عنده وهو القرآن الذي أنزله عليه وصدق المرسلين الذين كانوا من قبله وبمثل الذي قلنا في ذلك قال أهل التأويل ذكر من قال ذلك حدثنا بشر قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد عن قتادة بل جاء بالحق بالقرآن وصدق المرسلين أي صدق من كان قبله من المرسلين ﴿القول في تأويل قوله تعالى﴾ (انكم لذائقوا العذاب الأليم وما تجزون الا ما كنتم تعملون) الا عباد الله المخلصين أولئك لهم رزق معلوم ﴿يقول تعالى ذكره هؤلاء المشركين من أهل مكة القائلين لمحمد شاعرجنون انكم أيها المشركون لذائقوا العذاب الموجه في الآخرة وما تجزون﴾ يقول وماتت ابون في الآخرة اذا ذقت العذاب الأليم في الآثواب ما كنتم في الدنيا تعملون من معاصي الله وقوله الا عباد الله المخلصين يقول الا عباد الله الذين أخلصهم يوم خلقهم لرحمته وكتب لهم السعادة في أم الكتاب فانهم لا يذوقون العذاب لأنهم أهل طاعة الله وأهل الايمان به حدثنا بشر قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد عن قتادة الا عباد الله المخلصين قال هذه ثنية الله وقوله أولئك لهم رزق معلوم هؤلاء وهم عباد الله المخلصون لهم رزق معلوم وذلك الرزق المعلوم هو الفواكه التي خلقها الله لهم في الجنة كما حدثنا بشر قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد عن قتادة أولئك لهم رزق معلوم في الجنة حدثنا محمد بن الحسين قال ثنا أحمد بن المفضل قال ثنا أسباط عن السدي في قوله أولئك لهم رزق معلوم قال في الجنة ﴿القول في تأويل قوله تعالى﴾ (فواكه وهم مكرمون في جنات النعيم على سرر متقابلين يطاف عليهم بكأس من معين بيضاء لذة للشاربين لافيها غول ولا هم عنها يزفون) قوله فواكه رد على الرزق المعلوم تفسيره له ولذلك رفعت وقوله وهم مكرمون يقول وهم مع الذي لهم من الرزق المعلوم في الجنة مكرمون بكرامة الله التي أكرمهم الله بها في جنات النعيم يعني في بساطين النعيم على سرر متقابلين يعني أن بعضهم يقابل بعضا ولا ينظر بعضهم في قبا بعض وقوله يطاف عليهم بكأس من معين يقول تعالى ذكره يطوف الخدم عليهم بكأس من نخرجارية ظاهرة لأعينهم غير غائرة كما حدثنا بشر قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد عن قتادة يطاف عليهم بكأس من معين قال كأس من نخرجارية والمعين هي الخارية حدثنا محمد بن بشار قال ثنا أبو عاصم قال ثنا سفيان عن سلمة بن نبيط عن الضحاك بن مزاحم في قوله بكأس من معين قال كل كأس في القرآن فهو نخر حدثنا ابن بشار قال ثنا عبد الله بن داود عن سلمة بن نبيط عن الضحاك بن مزاحم قال كل كأس في القرآن فهو نخر حدثنا محمد بن الحسين قال ثنا أحمد قال ثنا أسباط عن السدي في قوله بكأس من معين قال النمر والكأس عند العرب كل اناء فيه شراب فان لم يكن فيه شراب لم يكن كأسا ولكنه يكون اناء وقوله بيضاء لذة للشاربين يعني بالبيضاء الكأس ولتأنيث الكأس أنثت البيضاء ولم يقل أبيض وذكر أن ذلك في قراءة عبد الله صفراء حدثنا محمد بن الحسين قال ثنا أحمد قال ثنا أسباط عن السدي في قوله بيضاء قال السدي في قراءة عبد الله صفراء وقوله لذة للشاربين يقول هذه الخمر لذة لتذوها شاربوها وقوله لافيها غول يقول لافي هذه الخمر غول وهو

أن يتنصروا بهم ويعتصدا بمكانهم والامر عكس ذلك حيث هم جند لأهلتهم معدون يخدمونهم ويذوبون عنهم من غير نفع في آهلتهم وثانيهما اتخذوهم لينصروهم عند الله بالشفاعة والامر على خلاف ذلك حيث إن آهلتهم يوم القيامة جدد مضرون لعذابهم لأنهم

يحملون وقود النار ووجه ثالث وهو ان يكون قوله وهم لهم جند محضرون تأكيد لعدم الاستطاعة فان من حضر واجتمع ثم عجز عن النصرة يكون في غاية الضعف بخلاف من لم يتأهب ولم يجمع أنصاره ثم عقب دليل التوحيد (٣٥) بالرسالة مسلياً رسولاً بقوله (فلا يحزنك

قولهم) باتخاذ الشريك لله وبالطعن في الرسالة او بالايذاء والتهديد ثم علل عدم الحزن بقوله (انا نعلم ما يسرون) من النفاق وسائر العقائد الفاسدة (وما يعلنون) من الشرك وسائر الأفعال القبيحة أو يسرون من المعرفة بالله ويعلنون من العناد وجوز جاراته فتح أن على تقدير لام التعليل بل جوز أن تكون المفتوحة بدلاً من قولهم والمكسورة منفعولاً لقولهم ويكون نهي الرسول عن ذلك كنهية عن الشرك في قوله ولا تكون من المشركين ثم أردف الرسالة بالحشر مع أن فيه دليلاً آخر على التوحيد مأخوذاً من الانفس فان الاول كان مأخوذاً من الآفاق وفي قوله (فاذا هو خصيم مبين) وجهان أحدهما فاذا هو بعد ما كان ماء مهيناً رجل ميمز منطبق معرب عما في ضميره كقوله أو من ينشئ في الحلية وهو في الخصام غير مبين فقوله من نظاماً إشارة الى أدنى ما كان عليه الانسان وقوله فاذا هو خصيم مبين إشارة الى أعلى ما حصل عليه الآن لان أعلى أحوال الناطق أن يقدر على المحاصمة والذب عن نفسه بالكلام النصيح وثانيهما قول كثير من المفسرين انها نزلت في جماعة من كفار قريش تكلموا في البعث فقال لهم أبي بن خلف الجمحي واللات والعزى لأصيرن الى محمد ولأخصمته وأخذ عظماء باليا فجعل يفتنه بيده ويقول يا محمد أترى الله يحى هذا بعد ما قدرتم فقال صلى الله عليه وسلم نعم وبيعتك

و يدخلك جهنم قال أهل البيان سمي قولهم من يحيى العظام وهى رميم مثلاً لان انكار قدرة الله تعالى على احياء الموتى قصة عجيبة وفيه تسمية الخالق القادر الاليم بالمخلوق العاجز عن خلق أدنى بعوضة الجاهل بما يحى عليه من الاحوال والرميم اسم لما يلى من العظام كالرمة والرفاء

أن تغتال عقولهم يقول لا تذهب هذه الخمر بعقول شاربها كما تذهب بها خور أهل الدنيا اذا شربوها فاكثروا منها كما قال الشاعر

وما زالت الكأس تغتالنا * وتذهب بالأول الأول

والعرب تقول ليس فيها غيلة وغائلة وغول بمعنى واحد ورفع غول ولم ينصب بالادخول حرف الصفة بينها وبين النول وكذلك تفعل العرب في التبرئة اذا حالت بين لا والاسم بحرف من حروف الصفات رفعوا الاسم ولم ينصبوه وقد يحتمل قوله لا فيها غول أن يكون معنيها ليس فيها ما يؤذيهم من مكروه وذلك أن العرب تقول للرجل يصاب بامر مكره أو ينال بدهاية عظيمة غال فلا ناغول وقد اختلف أهل التأويل في تأويل ذلك فقال بعضهم معناه ليس فيها صداع ذكر من قال ذلك حدثني علي قال ثنا أبو صالح قال ثنا معاوية عن علي عن ابن عباس قوله لا فيها غول يقول ليس فيها صداع * وقال آخرون بل معنى ذلك ليس فيها أذى فتشكى منه بطونهم ذكر من قال ذلك حدثني محمد بن سعد قال ثنا أبي قال ثنا عيسى عن محمد بن سعد قال ثنا أبو عاصم قال ثنا عيسى عن محمد بن سعد قال ثنا الحسن قال ثنا ورقاء جميعاً عن ابن أبي نجيح عن مجاهد قوله لا فيها غول قال وجع بطن حدثني يونس قال أخبرنا ابن وهب قال قال ابن زيد في قوله لا فيها غول قال الغول ما يوجع البطن وشارب الخمر ههنا يشكى بطنه حدثنا بشر قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد عن قتادة لا فيها غول يقول ليس فيها وجع بطن ولا صداع رأس * وقال آخرون معنى ذلك أنها لا تغول عقولهم ذكر من قال ذلك حدثني محمد بن الحسين قال ثنا أحمد قال ١٠ أسباط عن السدي لا فيها غول قال لا تغتال عقولهم * وقال آخرون بل معنى ذلك ليس فيها أذى ولا مكروه ذكر من قال ذلك حدثني عن يحيى بن زكريا بن أبي زائدة عن إسرائيل عن سالم الأقطس عن سعيد بن جبيرة في قوله لا فيها غول قال أذى ولا مكروه حدثنا محمد بن سنان القزاز قال ثنا عبد الله بن زبيرة قال أخبرنا إسرائيل عن سالم عن سعيد بن جبيرة في قوله لا فيها غول قال ليس فيها أذى ولا مكروه * وقال آخرون بل معنى ذلك ليس فيها ألم ولكل هذه الأقوال التي ذكرناها وجه وذلك أن الغول في كلام العرب هو ما غال الانسان فذهب به فكل من ناله أمر يكرهه ضرب بواله بذلك المشل فقوا واغالت فلا ناغول فالذهاب العقل من شرب الشراب والمشتكى البطن منه والمصدع الرأس من ذلك والذي ناله منه مكروه كلهم قد غالت غول فاذا كان ذلك كذلك وكان الله تعالى ذكره قد نفى عن شراب الجنة أن يكون فيه غول فالذى هو أولى بصفته أن يقال فيه كما قال جل ثناؤه لا فيها غول فيعم بنفى كل معاني الغول عنه وأعم ذلك أن يقال لا أذى فيها ولا مكروه على شاربها في جسم ولا عقل ولا غير ذلك واختلفت القراء في قراءة قوله ولا هم عنها يزفون فقرأته عامة قراء المدينة والبصرة وبعض قراء الكوفة يزفون يفتح الزاى بمعنى ولا هم عن شربها تنزف عقولهم وقراء ذلك عامة قراء الكوفة ولا هم عنها يزفون بكسر الزاى بمعنى ولا هم عن شربها ينفد شرابهم * والصواب من القول في ذلك أنهما قراءتان معروفتان صحيحتان المعنى غير مختلفتيه فبأيتهما قرأ القارئ فمسيب وذلك أن أهل الجنة لا ينفد شرابهم ولا يسكرهم

و يدخلك جهنم قال أهل البيان سمي قولهم من يحيى العظام وهى رميم مثلاً لان انكار قدرة الله تعالى على احياء الموتى قصة عجيبة وفيه تسمية الخالق القادر الاليم بالمخلوق العاجز عن خلق أدنى بعوضة الجاهل بما يحى عليه من الاحوال والرميم اسم لما يلى من العظام كالرمة والرفاء

ولا يبعد أن يكون صفة ولم تؤنث بتقدير موصوف محذوف أى شئ رميم أولأنه بمعنى فاعل كقوله ان رحمة الله قريب وفي الآية دليل ظاهر على أن عظام الميتة نجسة لان الموت (٣٦) والحياة تعاقدان عليها وقال أصحاب أبي حنيفة انها طاهرة وان الحياة لا تحل فيها

فلا يتصور موتها وكذا الشعر والعصب وتأولوا الآية بأن المراد باحياء العظام ردها على ما كانت عليه غضة طرية في بدن حتى حساس واعلم أن المنكرين للحشر منهم من اكتفى في انكاره بمجرد الاستبعاد كقوله من يحيى العظام وهى رميم فأزال استبعادهم بتصوير الخلق الاول فان الذى قدر على جعل النطفة المتشابهة الاجزاء انسانا مختلف الابعاض والاعضاء مودعا فيه الفهم والعقل وسائر اسباب المزية والفضل فهو على عادتها أقدر ومنهم من ذكر شبهة وهى كقولهم ان الانسان بعد العدم لم يبق شئ فكيف يصح إعادة المعدوم عقلا أو كقولهم ان الذى تفرقت أجزاؤه في أبدان السباع وجدرا ن الرابع كيف يجمع ويعاد أو كقولهم ان انسانا اذا نشأ مغتذيا بالحلم انسان آخر فلا بد أن لا يبقى لآكل وللمأكل جزء يمكن عادته فأجاب الله تعالى عن الاول بقوله (يحيى الذى أنشأها أول مرة) يعنى كما خلق الانسان ولم يكن شئاً مذكوراً فانه يعيده وان لم يكن شئاً وعن الباقيتين بقوله (وهو بكل خلق عليم) فيجمع الاجزاء المتفرقة في البقاع والسباع وهكذا يعلم الاصل من الفضلى فيجمع الاجزاء الاصلية للآكل وللمأكل ثم شبه خلق الانسان بل الحيوان من قبل ايداع الحرارة الغريزية التى باقوام الحياة في جوهر رطب طرى بأنشاء الشجر الاخضر الذى تنمدح منه النار قالت العرب في كل

شربهم اياه فيذهب عقولهم واختلف أهل التأويل في معنى ذلك فقال بعضهم معناه لا تذهب عقولهم ذكر من قال ذلك **حدثني** على قال ثنا أبو صالح قال ثنى معاوية عن على عن ابن عباس ولا هم عنها يزفون يقول لا تذهب عقولهم **حدثني** محمد بن سعد قال ثنى أبى قال ثنى عمى قال ثنى أبى عن أبيه عن ابن عباس ولا هم عنها يزفون يقول لا تنزف فتذهب عقولهم **حدثني** محمد بن عمرو قال ثنا أبو عاصم قال ثنا عيسى **وحدثني** الحرث قال ثنا الحسن قال ثنا ورقاء جميعا عن ابن أبي نجيح عن مجاهد ولا هم عنها يزفون قال لا تذهب عقولهم **حدثنا** محمد بن الحسين قال ثنا أحمد بن المفضل قال ثنا أسباط عن السدى في قوله ولا هم عنها يزفون قال لا تنزف عقولهم **حدثني** يونس قال أخبرنا ابن وهب قال قال ابن زيد في قوله ولا هم عنها يزفون قال لا تنزف العقول **حدثنا** بشر قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد عن قتادة ولا هم عنها يزفون قال لا تغلبهم على عقولهم وهذا التأويل الذى ذكرناه عن ذكرنا عنه لم تفصل لنا رواته القراءات الذى هذا تأويلها وقد يَحتمل أن يكون ذلك تأويل قراءة من قرأها يزفون ويزفون كليهما وذلك أن العرب تقول قدنزف الرجل فهو مزوف اذا ذهب عقله من السكر وأنزف فهو مزوف محكية عنهم اللغتان كلتاهما في ذهاب العقل من السكر وأما اذا فنيت نحر القوم فأنى لم أسمع فيه إلا أنزف القوم بالآلف ومن الانزاف بمعنى ذهاب العقل من السكر قول الأبيد

لعمري لئن أنزفتموا وصحوتوا * لبئس الندامى كنتموآل أيجرا

القول في تأويل قوله تعالى ﴿وعندهم قاصرات الطرف عين كأنهن بيض مكنون فأقبل بعضهم على بعض يتساءلون﴾ يقول تعالى وعندهن لاء الخملصين من عباد الله في الجنة قاصرات الطرف وهن النساء اللواتى قصرن أطرافهن على بعولتهن ولا يردن غيرهم ولا يمددن أبصارهن الى غيرهم وينحو الذى قلنا في ذلك قال أهل التأويل ذكر من قال ذلك **حدثني** على قال ثنا أبو صالح قال ثنى معاوية عن على عن ابن عباس وعندهم قاصرات الطرف عين يقول عن غير أزواجهن **حدثني** محمد بن عمرو قال ثنا أبو عاصم قال ثنا عيسى **وحدثني** الحرث قال ثنا الحسن قال ثنا ورقاء جميعا عن ابن أبي نجيح عن مجاهد وعندهم قاصرات الطرف عين قال على أزواجهن زاد الحارث في حديثه لا تنفى غيرهم **حدثنا** محمد بن الحسين قال ثنا أحمد قال ثنا أسباط عن السدى في قوله وعندهم قاصرات الطرف قال قصرن أبصارهن وقلوبهن على أزواجهن فلا يردن غيرهم **حدثنا** محمد بن الحسين قال ثنا أحمد قال ثنا أسباط عن السدى قال ذكر أيضاً عن منصور عن مجاهد مثله **حدثنا** بشر قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد عن قتادة وعندهم قاصرات الطرف قال قصرن طرفهن على أزواجهن فلا يردن غيرهم **حدثني** يونس قال أخبرنا ابن وهب قال قال ابن زيد في قول الله قاصرات الطرف قال لا ينظرن الا الى أزواجهن قد قصرن أطرافهن على أزواجهن ليس كما يكون نساء أهل الدنيا وقوله عين يعنى بالعين النجل العيون عظامها وهى جمع عيناء والعيناء المرأة الواسعة العين عظيمتها وهى أحسن ما تكون من العيون وينحو الذى قلنا في ذلك قال أهل التأويل ذكر من قال ذلك **حدثنا** محمد

شجران واستمجد المرخ والغفار أى استكثر واستغزى يقطع الرجل منها غصنين مثل السواكين وهما خضرا وان يقطر ابن منهما الماء فيسحق المرخ وهو ذ كر على الغفار وهى أنثى فتندح النار باذن الله عز وجل وعن ابن عباس ليس من شجرة إلا وفيها نار الا العناب

قالوا ولذلك يتخذ منه كذيقات القصارين قلت ويشبه أن يكون كل شجرة في غاية الصلابة هكذا إلا أن يكون له سبب خاص به كما يروى أنه معجزة لموسى عليه السلام فانه قد رأى النار فيها فلا ينبغي لغيره أن يراها (٣٧) ثم أكد قدرته الكاملة على خلق الانسان

ابداً واعدة بتذكر خلق السموات والارض الذي هو أكبر من خلق الناس ثم أثبت ما نفاه مستفهما للتقرير بقوله (بلى وهو الخلاق) الكثير الخلق الكامل فيه (العليم) بكل جوهر وعرض وما يطلق عليه اسم الشيئية ثم بين أن إيجاده ليس متوقفاً الا على تعلق الارادة بالمقدور وقدم تقريره في أوائل البقرة وغيرها قالت المعتزلة في الآية دلالة على أن المعلوم شيء واجب بان الآية دلت على أنه حين تعلق الارادة به شيء أما انه قبل ذلك شيء فكلا ثم ختم السورة بتقرير المبدأ والمعاد على الاجمال فقوله (بيده ملكوت كل شيء) اشارة الى المبدأ وقوله (واليه ترجعون) اشارة الى المعاد واذ اتقرر الطرفان فابينهما الوسط المشتمل على التكليف والرسالة فهذه الآية كالنتيجة لتقدمات السابقة في السورة عن ابن عباس كنت لأعلم ما روى في فضائل يس وقراءتها كيف خصت بذلك فاذا أنه لهذه الآية روى أنه صلى الله عليه وسلم قال ان لكل شيء قلباً وقلب القرآن يس فذكر الامام الغزالي رضى الله عنه أن الايمان صحته بالاعتراف بالحشر وانه مقرر في هذه السورة بالبلغ وجهه فذلك سماها قلب القرآن وقال غيره ان الاصول الثلاثة التي يتعلق بها نصيب الجنان وهي التوحيد والرسالة والحشر مكررة في هذه السورة وليس فيها شيء من بيان وظيفة اللسان ولا العمل

بالاركان فلما كان أعمال القلب لا غير سماه قلباً ولهذا ورد في الاخبار أنه ينبغي أن تقر أعلى الميت حالة الترفع وذلك ليزداد بهاقية قلبه فان الاعضاء الناهرة وتندس اقطعة المنة والقلب مقبل على الله معرض عما سواه ولما فيه وجه هو بالتأويل أشبه فلنذكره هنا

ابن الحسين قال ثنا أحمد قال ثنا أسباط عن السدي في قوله عين قال عظام الأعين حدثني يونس قال أخبرنا بن وهب قال قال ابن زيد في قوله عين قال العيناء العظيمة العين حدثنا أحمد ابن عبد الرحمن بن وهب قال ثنا محمد بن الفرج الصدفي الدمياطي عن عمرو بن هاشم عن ابن أبي كريمة عن هشام بن حسان عن أبيه عن أم سلمة زوج النبي صلى الله عليه وسلم أنها قالت قلت يا رسول الله أخبرني عن قول الله حور عين قال العين الضخام العيون سفرا الحوراء بمنزلة جناح النسر وقوله كأنهن بيض مكنون اختلاف أهل التأويل في الذي به شبهن من البيض بهذا القول فقال بعضهم شبهن ببطن البيض في البياض وهو الذي داخل القشر وذلك أن ذلك لم يمس شيء ذكر من قال ذلك حدثنا أبو كريب قال ثنا ابن يمان عن أشعث عن جعفر عن سعيد بن جبيرة في قوله كأنهن بيض مكنون قال كأنهن بطن البيض حدثنا محمد بن الحسين قال ثنا أحمد ابن مفضل قال ثنا أسباط عن السدي كأنهن بيض مكنون قال البيض حين يقشر قبل أن تمسه الأيدي حدثنا بشر قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد عن قتادة كأنهن بيض مكنون لم تمر به الأيدي ولم تمسه يشبهن بياضه وقال آخرون بل شبهن بالبيض الذي يحضنه الطائر فهو الى الصفرة فحسبه بياضهن في الصفرة بذلك ذكر من قال ذلك حدثني يونس قال أخبرنا بن وهب قال قال ابن زيد في قوله كأنهن بيض مكنون قال البيض الذي يكنه الريش مثل بيض النعام الذي قد أكنه الريش من الريج فهو أبيض الى الصفرة فكأنه يبرق فذلك المكنون وقال آخرون بل عني بالبيض في هذا الموضع اللؤلؤ وبه شبهن في بياضه وصفائه ذكر من قال ذلك حدثني علي قال ثنا أبو صالح قال ثني معاوية عن علي عن ابن عباس قوله كأنهن بيض مكنون يقول اللؤلؤ المكنون وأولى الأقوال في ذلك بالصواب عندى قول من قال شبهن في بياضهن وأنهن لم يمسهن قبل أزواجهن انس ولا جان بياض البيض الذي هو داخل القشر وذلك هو الجلدة الملبسة المح قبل أن تمس يد أو شيء غيرها وذلك لاشك هو المكنون فأما القشرة البليافان الطائر يمسها والأيدي تبشرها والعشر يلتقها والعرب تقول لكل مصون مكنون ما كان ذلك الشيء أولئاً كان أبيضاً أو متاعاً كما قال أبو دهل

وهي زهراء مثل لؤلؤة الغواص ميزت من جوهر مكنون

وتقول لكل شيء أضمرته الصدور أكنته فهو مكنون وبخوالذي قلنا في ذلك جاء الاثر عن رسول الله صلى الله عليه وسلم ذكر من قال ذلك حدثنا أحمد بن عبد الرحمن بن وهب قال ثنا محمد بن الفرج الصدفي الدمياطي عن عمرو بن هاشم عن ابن أبي كريمة عن هشام بن الحسن عن أمه عن أم سلمة قلت يا رسول الله أخبرني عن قوله كأنهن بيض مكنون قال رقتن كرقعة الجلدة التي رأيتها في داخل البيضة التي تلى القشر وهي الغرقى وقوله فأقبل بعضهم على بعض يتساءلون يقول تعالى ذكره فأقبل بعض أهل الجنة على بعض يتساءلون يقول يسأل بعضهم بعضاً كما حدثنا بشر قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد عن قتادة فأقبل بعضهم على بعض يتساءلون أدل الجنة حدثني يونس قال أخبرنا بن وهب قال قال ابن زيد في قوله فأقبل بعضهم على بعض يتساءلون قال أدل الجنة في القول في تأويل قوله تعالى (قال قائل منهم انى كان لى قرين يقول أشك لمن المصدقين

﴿ التَّوِيلَ اتَّقُوا مَا بَيْنَ أَيْدِيكُمْ مِنَ الدُّنْيَا وَشُهَاوتِهَا وَمَا خَلْفَكُمْ مِنْ نَعِيمِ الْجَنَّةِ وَلَذَاتُهَا لَكُمْ تَرْحَمُونَ بِمَشَاهِدِ الْجَمَالِ وَأَنْوَارِ الْكَمَالِ وَنَفِخَ فِي الصُّورِ إشارَةً إِلَى نَفْخِ اسْرَافِيلَ الْحَبَّةِ (٣٨) فِي صُورِ الْقَلْبِ فَاذْ السَّرُّ وَالرُّوحُ وَالْخَفِيُّ مِنْ أَجْدَاتِ أَوْصَافِ الْبَشَرِيَّةِ إِلَى رَبِّهِمْ

يَنْسَلُونَ يَرْجِعُونَ بَعْضُهُمَا بِالْأَسِيرِ وَبَعْضُهُمَا بِالطَّيْرَانِ أَنْ أَصْحَابَ الْجَنَّةِ الْيَوْمَ فِي شُغْلٍ شَغْلُهُمْ اللَّهُ بِالْمَقَامِكَةِ عَنْ الْمَشَاهِدَةِ كَمَا قَالَ بَعْضُ الصُّوفِيَّةِ وَالنَّاسِ يَخْرُجُونَ مِنْ مَسْجِدِ الْجَامِعِ هَوْلَاءُ حَشَوُ الْجَنَّةِ وَلِلْجَالِسَةِ أَقْوَامٌ آخَرُونَ وَهُمْ الْفَارِغُونَ مِنَ الْإِلْتِفَاتِ إِلَى الْكُونِ قَالَ اللَّهُ تَعَالَى فَادْفَرِغْتَ أَيْ مِنْ تَعَلُّقَاتِ الْكُونِ فَانْصَبْ لِطَلَبِ الْوَصَالِ وَيَحْكِي أَنَّ الْآيَةَ قُرِئَتْ فِي مَجْلِسِ الشُّبْلِيِّ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ فَشَهَقَ شَهْقَةً وَغَابَ فَلَمَّا أَفَاقَ قَالَ مَسَاكِينُ أَوْعَاظُوا أَنْهُمْ عَمَّ شَغْلُوا لَهْلَكُوا وَيَحْتَمِلُ أَنْ يَقَالَ إِنَّهُمْ الْيَوْمَ أَيْ فِي الدُّنْيَا فِي شُغْلٍ بِأَنْوَاعِ الطَّاعَاتِ وَالْعِبَادَاتِ مِنْ طَلَبِ الْحَقِّ وَالشُّوقِ إِلَى لِقَائِهِ كَمَا يَحْكِي عَنْ يَحْيَى بْنِ مَعَاذٍ أَنَّهُ قَالَ رَأَيْتُ رَبَّ الْعِزَّةِ فِي مَنْامِي فَقَالَ يَا ابْنَ مَعَاذٍ كُلُّ النَّاسِ يَطْلُبُونَ مِنِّي إِلَّا أَبَا يُزَيْدٍ فَإِنَّهُ يَطْلُبُنِي وَيُمْكِنُ أَنْ يَقَالَ إِنَّهُمْ الْيَوْمَ فِي الدُّنْيَا فِي شُغْلٍ بِالطَّاعَاتِ وَالرِّضَا بِمَا قَسَمَ اللَّهُ عَنْ طَلَبِ اللَّذَاتِ وَالْفَوَائِدِ وَارْتِكَابِ الْمُحَرَّمَاتِ وَالزَّوَادِ أَوْ يَقَالَ أَنَّهُ خُطَابٌ لِلْعَصَاةِ فَإِنَّ أَهْلَ اللَّهِ هُمُ الْمُسْتَغْرَقُونَ فِي بَحَارِ عِظَمَةِ اللَّهِ وَأَهْلُ الْجَنَّةِ مُشْتَغَلُونَ بِاسْتِيفَاءِ اللَّذَاتِ وَلَيْسَ لِلْعَصَاةِ إِلَّا رَحْمَتِي وَكَرَمِي كَمَا قَالَ يَاعِبَادِي الَّذِينَ أَسْرَفُوا عَلَى أَنْفُسِهِمْ لَا تَقْنَطُوا مِنْ رَحْمَةِ اللَّهِ وَتَشْهَدُ أَرْجُلُهُمْ فِي بَعْضِ الْأَخْبَارِ الْمَرْوِيَةِ أَنَّ عَبْدًا تَشْهَدُ عَلَيْهِ أَعْضَاؤُهُ بِالذَّلَّةِ فَطَارَ بِشَعْرَةٍ مِنْ جَفْنِ عَيْنِهِ فَتَسْتَأْذِنُ الشَّهَادَةَ

أَنْذَامَتَنَا وَكَثَرَابَا وَعِظَامَا أُنْثَا لِمَدِينُونَ ﴿ يَقُولُ تَعَالَى ذِكْرُهُ قَالَ قَائِلٌ مِنْ أَهْلِ الْجَنَّةِ إِذَا قَبِلَ بَعْضُهُمْ عَلَى بَعْضٍ يَتَسَاءَلُونَ أَنِي كَانَ لِي قَرِينٌ فَاخْتَلَفَ أَهْلُ التَّوِيلِ فِي الْقَرِينِ الَّذِي ذَكَرَ فِي هَذَا الْمَوْضِعِ فَقَالَ بَعْضُهُمْ كَانَ ذَلِكَ الْقَرِينُ شَيْطَانًا وَهُوَ الَّذِي كَانَ يَقُولُ لَهُ أَتُنْكَ لِمَنْ الْمُصْطَفِينَ بِالْبَعْثِ بَعْدَ الْمَمَاتِ ذَكَرَ مِنْ قَالَ ذَلِكَ حَدَّثَنِي مُحَمَّدُ بْنُ عَمْرٍو قَالَ ثَنَا أَبُو عَاصِمٍ قَالَ ثَنَا غَيْسِيُّ وَحَدَّثَنِي الْحَرْثُ قَالَ ثَنَا الْحَسَنُ قَالَ ثَنَا وَرْقَاءُ جَمِيعًا عَنْ ابْنِ أَبِي نَجِيحٍ عَنْ مُجَاهِدٍ فِي قَوْلِهِ اللَّهُ أَنِي كَانَ لِي قَرِينٌ قَالَ شَيْطَانٌ * وَقَالَ آخَرُونَ ذَلِكَ الْقَرِينُ شَرِيكَ كَانَ لَهُ مِنْ بَنِي آدَمَ أَوْ صَاحِبٌ ذَكَرَ مِنْ قَالَ ذَلِكَ حَدَّثَنِي مُحَمَّدُ بْنُ سَعْدٍ قَالَ ثَنَا أَبِي قَالَ ثَنَا عُمَى قَالَ ثَنَا أَبِي عَنْ أَبِيهِ عَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ قَوْلُهُ قَالَ قَائِلٌ مِنْهُمْ أَنِي كَانَ لِي قَرِينٌ يَقُولُ أَتُنْكَ لِمَنْ الْمُصْطَفِينَ قَالَ هُوَ الرَّجُلُ الْمُشْرِكُ يَكُونُ لَهُ الصَّاحِبُ فِي الدُّنْيَا مِنْ أَهْلِ الْإِيمَانِ فَيَقُولُ لَهُ الْمُشْرِكُ إِنَّكَ لَتَسِدُّقٌ بِأَنَّكَ مَبْعُوثٌ مِنْ بَعْدِ الْمَوْتِ أَنْذَا كَثَرَابَا فَلَمْ أَنْ صَارَ وَاللَّيْلِ إِلَى الْآخِرَةِ وَأَدْخَلَ الْمُؤْمِنَ الْجَنَّةَ وَأَدْخَلَ الْمُشْرِكَ النَّارَ فَاطْلَعَ الْمُؤْمِنُ فَرَأَى صَاحِبَهُ فِي سُوءٍ الْجَحِيمِ قَالَ تَاللَّهِ إِنْ كَدْتَ لِتَرْدِينِ حَدَّثَنِي اسْمُ بَنِي إِبْرَاهِيمَ بْنِ حَبِيبِ بْنِ الشَّهِيدِ قَالَ ثَنَا عَتَابُ بْنُ بَشِيرٍ عَنْ خَصِيفٍ عَنْ فِرَاتِ بْنِ ثَعْلَبَةَ الْبَهْرَانِيِّ فِي قَوْلِهِ أَنِي كَانَ لِي قَرِينٌ قَالَ أَنْ رَجُلَيْنِ كَانَا شَرِيكَيْنِ فَاجْتَمَعَ لَهَا ثَمَانِيَةُ آلَافٍ دِينَارٍ وَكَانَ أَحَدُهُمَا لَهُ حَرْفَةٌ وَالْآخَرُ لَيْسَ لَهُ حَرْفَةٌ فَقَالَ الَّذِي لَهُ حَرْفَةٌ لَا تَخْلِي لَكَ حَرْفَةً مَا أَرَانِي إِلَّا مَفَارِقَكَ وَمَقَاسِمَكَ فَقَاسَمَهُ وَفَارَقَهُ ثُمَّ إِنَّ الرَّجُلَ اشْتَرَى دَارًا بِأَلْفِ دِينَارٍ كَانَتْ لِمَلِكٍ مَاتَ فَدَعَا صَاحِبَهُ فَأَرَاهُ فَقَالَ كَيْفَ تَرَى هَذِهِ الدَّارَ ابْتَعْتَهَا بِأَلْفِ دِينَارٍ قَالَ مَا أَحْسَنَهَا فَلَمَّا خَرَجَ قَالَ اللَّهُمَّ إِنَّ صَاحِبِي هَذَا قَدْ ابْتَاعَ هَذِهِ الدَّارَ بِأَلْفِ دِينَارٍ وَإِنِّي أَسْأَلُكَ دَارًا مِنْ دُورِ الْجَنَّةِ فَتَصَدَّقَ بِأَلْفِ دِينَارٍ ثُمَّ مَكَثَ مَا شَاءَ اللَّهُ أَنْ يَمُوتَ ثُمَّ أَنَّهُ تَزَوَّجَ امْرَأَةً بِأَلْفِ دِينَارٍ فَدَعَا صَاحِبَهُ وَصَنَعَ لَهُ طَعَامًا فَلَمَّا أَتَاهُ قَالَ إِنِّي تَزَوَّجْتُ هَذِهِ الْمَرْأَةَ بِأَلْفِ دِينَارٍ قَالَ مَا أَحْسَنَ هَذَا فَلَمَّا انْصَرَفَ قَالَ يَا رَبَّ إِنَّ صَاحِبِي تَزَوَّجَ امْرَأَةً بِأَلْفِ دِينَارٍ وَإِنِّي أَسْأَلُكَ امْرَأَةً مِنَ الْخُورِ الْعَيْنِ فَتَصَدَّقَ بِأَلْفِ دِينَارٍ ثُمَّ أَنَّهُ مَكَثَ مَا شَاءَ اللَّهُ أَنْ يَمُوتَ ثُمَّ اشْتَرَى بَسْتَانَيْنِ بِأَلْفِي دِينَارٍ ثُمَّ دَعَا صَاحِبَهُ فَقَالَ إِنِّي ابْتَعْتُ هَذَيْنِ الْبَسْتَانَيْنِ فَقَالَ مَا أَحْسَنَ هَذَا فَلَمَّا خَرَجَ قَالَ يَا رَبَّ إِنَّ صَاحِبِي قَدْ اشْتَرَى بَسْتَانَيْنِ بِأَلْفِي دِينَارٍ وَأَنَا أَسْأَلُكَ بَسْتَانَيْنِ مِنَ الْجَنَّةِ فَتَصَدَّقَ بِأَلْفِي دِينَارٍ ثُمَّ إِنَّ الْمَلِكَ أَتَاهُمَا فَتَوَفَّاهُمَا ثُمَّ انْطَلَقَ بِهِمَا الْمُتَصَدِّقُ فَأَدْخَلَهُ دَارًا تَعَجِبُهُ فَإِذَا امْرَأَةٌ تَطْلُعُ يَضِيءُ مَا تَحْتَهَا مِنْ حُسْنِهَا ثُمَّ أَدْخَلَهُ بَسْتَانَيْنِ وَشَاءَ اللَّهُ بِهِ عِلْمٌ فَقَالَ عِنْدَ ذَلِكَ مَا أَشْبَهَ هَذَا بِرَجُلٍ كَانَ مِنْ أَمْرِهِ كَذَا وَكَذَا قَالَ فَإِنَّهُ ذَاكَ لَوْ أَنَّ هَذَا الْمَنْزِلَ وَالْبَسْتَانَيْنِ وَالْمَرْأَةَ قَالَ فَإِنَّهُ كَانَ لِي صَاحِبٌ يَقُولُ أَتُنْكَ لِمَنْ الْمُصْطَفِينَ قِيلَ لَهُ فَإِنَّهُ فِي الْجَحِيمِ قَالَ فَهَلْ أَتَمَّ مُطْلَعُونَ فَاطْلَعَ فَرَأَاهُ فِي سُوءٍ الْجَحِيمِ فَقَالَ عِنْدَ ذَلِكَ تَاللَّهِ إِنْ كَدْتَ لِتَرْدِينِ وَلَوْلَا نِعْمَةُ رَبِّي لَكُنْتُ مِنَ الْمُحْضَرِّينَ الْآيَاتِ وَهَذَا التَّوِيلُ الَّذِي تَأَوَّلَهُ فِرَاتُ بْنُ ثَعْلَبَةَ يَقْوَى قِرَاءَةً مِنْ قَرَأَ أَنَّكَ لِمَنْ الْمُصْطَفِينَ بِتَشْدِيدِ الصَّادِ بِمَعْنَى لِمَنْ الْمُتَصَدِّقِينَ لِأَنَّهُ يَذْكُرُ أَنَّ اللَّهَ تَعَالَى ذَكَرَهُ أَنْمَّا أُعْطَاهُ مَا أُعْطَاهُ عَلَى الصَّدَقَةِ لِأَعْلَى التَّصَدِّيقِ وَقِرَاءَةُ قِرَاءَةِ الْأَمْصَارِ عَلَى خِلَافِ ذَلِكَ بَلْ قِرَاءَتُهَا بِتَخْفِيفِ الصَّادِ وَتَشْدِيدِ الدَّالِ بِمَعْنَى انْكَارِ قَرِينِهِ عَلَيْهِ التَّصَدِّيقُ أَنَّهُ يَبْعَثُ بَعْدَ الْمَوْتِ كَأَنَّهُ قَالَ أَتَصَدَّقُ بِأَنَّكَ تَبْعَثُ بَعْدَ مَمَاتِكَ وَتَجْزِي بِعَمَلِكَ وَتَحَاسِبُ يَدِلُّ عَلَى ذَلِكَ قَوْلُ اللَّهِ أَنْذَامَتَنَا وَكَثَرَابَا وَعِظَامَا أُنْثَا لِمَدِينُونَ وَهِيَ الْقِرَاءَةُ الصَّحِيحَةُ عِنْدَنَا الَّتِي لَا يَجُوزُ خِلَافُهَا لِاجْتِمَاعِ الْحُجَّةِ مِنْ

فَيَقُولُ الْحَقُّ تَعَالَى تَكْمِي بِأَشْعَرَةٍ جَفْنِ عَيْنِ عَبْدِي وَاحْتِجِي عَنْ عَبْدِي فَتَشْهَدُ لَهُ بِالْبُكَاءِ مِنْ خَوْفِهِ فَيَغْفِرُ لَهُ وَيُنَادِي مُنَادٍ الْقِرَاءَةُ هَذَا عَتِيقُ اللَّهِ بِشَعْرَةٍ وَمِنْ نَعْمَةِ نَسْكَسِهِ أَنْ السَّالِكَ إِذَا عَمِرَ صَارَ فِي آخِرِ الْأَمْرِ إِلَى الْفَنَاءِ فِي اللَّهِ حَتَّى لَا يَبْقَى مِنْهُ مَا يَسْتَدِلُّ بِالفعلِ إِلَيْهِ وَفِي قَوْلِهِ

وماعلمناه الشعر اشارة الى أن العلوم والصنائع كلها من الله تعالى وبتعليمه والهامة من الشجر الأخضر وهو شجرة البشرية نار المحبة توقدون مصباح قلوبكم وانما قال النبي صلى الله عليه وسلم ان قلب القرآن يس لان ذكره (٣٩) صلى الله عليه وسلم رمز اليه في أول السورة

وفي آخرها أما الاول فتقدم

في تفسير لفظ يس وأما الثاني فلا ن في قوله فسبحان الى آخره يدل على المبدأ والمعاد تصريحا وعلى الرسالة ضمنا ولا ريب أن القلب خلاصة كل ذى قلب وانه صلى الله عليه وسلم كان خلاصة المخلوقات وكان خاتمة القرآن الذى نزل على قلبه وكان فاتحة السورة وخاتمة مبنية على ذكره مبنية عن سره كالقلب في جوف صاحبه فلا جبل هذه المناسبات أطلق الى يس أنه قلب لقرآن والله ورسوله أعلم بأسرار كلامه

سورة والصفات مكية حروفها ثلاثة آلاف وثلاثمائة وستة وعشرون كلمة ثمانمائة وستون آياتها مائة وأحدى وثمانون

﴿بسم الله الرحمن الرحيم﴾
﴿والصفات صنفا فالزاجرات زجرا فالناتيات ذكرنا ان الحكم لواحد رب السموات والارض وما بينهما ورب المشارق انا زينا السماء الدنيا بزينة الكواكب وحفظا من كل شيطان مارد لا يسمعون الى الملا الأعلى ويقذفون من كل جانب دحورا ولهم عذاب واصب الا من خطف الخطفة فأتبعه شهاب ناقد فاستفتهم أهل أشد خلقا أم من خلقنا انا خلقناهم من طين لازب بل عجبت ويسخرون واذا ذكروا لا يذكرون واذا رأوا آية يستسخرون وقالوا هذا الا سخرمين أنذا متنا وكنا ترابا وعظاما أننا لمبعوثون أو آباءنا الا اوان قل نعم وأنتم داحرون

القراء عليها وقوله أننا لمدينون يقول أننا لمحاسبون ومجزون بعدمصيرنا عظاما ولحومنا ترابا ونحو الذى قلنا في ذلك قال أهل التأويل ذكر من قال ذلك حدثني محمد بن سعد قال ثنا أبي قال ثنى عمى قال ثنى عن أبي عن أبيه عن ابن عباس قوله أننا لمدينون يقول أننا لمحاسبون كما تدين تدان حدثنا بشر قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد عن قتادة قوله أننا لمدينون أننا لمحاسبون حدثنا محمد بن الحسين قال ثنا أحمد بن المفضل قال ثنا أسباط عن السدى أننا لمدينون نحاسبون القول في تأويل قوله تعالى ﴿قال هل أنتم مطلعون فاطلع فراه في سواء الجحيم﴾ قال تالله ان كدت لتردين ولولا نعمة ربى لكنت من المخضرين يقول تعالى ذكره قال هذا المؤمن الذى أدخل الجنة لأصحابه هل أنتم مطلعون فى النار لعلى أرى قريبنى الذى كان يقول لى انك من المصدقين بأننا لمبعوثون بعد الممات وقوله فاطلع فراه فى سواء الجحيم يقول فاطلع فى النار فراه فى وسط الجحيم وفى الكلام متروك استغنى بدلالة الكلام عليه من ذكره وهو فقالوا نعم ونحو الذى قلنا فى تأويل قوله فاطلع فراه فى سواء الجحيم قال أهل التأويل ذكر من قال ذلك حدثني على قال ثنا أبو صالح قال ثنى معاوية عن على عن ابن عباس قوله فى سواء الجحيم يعنى فى وسط الجحيم حدثني محمد بن سعد قال ثنى أبي قال ثنى عمى قال ثنى عن أبي عن أبيه عن ابن عباس فى سواء الجحيم يعنى فى وسط الجحيم حدثنا ابن بشار قال ثنا عبد الرحمن قال ثنا عباد بن راشد عن الحسن فى قوله فى سواء الجحيم يقول فى وسط الجحيم حدثنا ابن سنان قال ثنا عبد الصمد قال ثنا عباد بن راشد قال سمعت الحسن فذكر مثله حدثنا ابن بشار قال ثنا سليمان بن حرب قال ثنا أبو حلال قال ثنا قتادة فى قوله سواء الجحيم قال وسطها حدثنا بشر قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد عن قتادة قال هل أنتم مطلعون قال سأل ربه أن يطاعه قال فاطلع فراه فى سواء الجحيم أى فى وسط الجحيم حدثنا بشر قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد عن قتادة عن خليل العصرى قال لولا أن الله عرفه اياه ما عرفه لقد تغير خبره وسره بعده وذكرنا أنه اطالع فرأى جماجم القوم فقال تالله ان كدت لتردين ولولا نعمة ربى لكنت من المخضرين حدثنا ابن بشار قال ثنا ابراهيم بن أبى الوزير قال ثنا سفيان بن عيينة عن سعيد بن أبى عروبة عن قتادة عن مطرف بن عبد الله فى قوله فاطلع فراه فى سواء الجحيم قال والله لولا أنه عرفه ما عرفه لقد غيرت النار خبره وسره حدثنا محمد بن الحسين قال ثنا أحمد قال ثنا أسباط عن السدى قوله هل أنتم مطلعون قال كان ابن عباس يقرأها هل أنتم مطلعون فراه فى سواء الجحيم قال فى وسط الجحيم وهذا القراءة التى ذكرها السدى عن ابن عباس أنه كان يقرأ فى مطلعون ان كانت محفوظة عنه فانها من شواذ الحروف وذلك أن العرب لا تؤثر فى المكنى من الأسماء اذا اتصل بفاعل على الاضافة فى جمع أو توحيد لا يكادون أن يقولوا أنت مكمنى ولا أنتم مكمنى ولا مكمنى ولا مكمنى وانما يقولون أنت مكمنى وأنتم مكمنى وانما قال منهم قائل ذلك قاله على وجه الغلط توهمابه أنت تكلمنى وأنتم تكلمنا نى وأنتم تكلموننى كما قال الشاعر

وما أدرى وظنى كل ظن * أمسلمنى الى قومى شرأى

فانما هي زجرة واحدة فاذا هم ينظرون وقالوا يا ويلنا هذا يوم الدين هذا يوم الفصل الذى كنتم به تكذبون احشروا الذين ظلموا واولادهم وما كانوا يعبدون من دون الله فاهدوهم الى صراط الجحيم وقبضوهم انهم مسئولون ما لكم لا تناصرون بل هم اليوم مستسلمون وأقبل بعضهم

على بعض يتساءلون قالوا انكم كنتم تأتوننا على اليمين قالوا بل لم تكونوا مؤمنين وما كان لنا عليكم من سلطان بل كنتم توما طاغين فحق علينا قول ربنا انالذائقون فآغويننا كم انا كنا غوين (٤٠) فانهم يومئذ في العذاب مشتركون انا كذلك نفعل بالمجرمين انهم كانوا اذا قيل لهم

فقال مسلمي وليس ذلك وجه الكلام بل وجه الكلام أمسلمي فأما اذا كان الكلام ظاهرا ولم يكن متصلا بالفاعل فانهم ربما أضافوا وربما لم يضيفوا فيقال هذا مكلّم أخاك ومكلّم أخيك وهذا مكلّم أخيك ومكلّم أخاك وهؤلاء مكلّموا أخيك ومكلّموا أخاك وانما تختار الاضافة في المكنى المتصل بفاعل لمصير الحرفين باتصال أحدهما بصاحبه كالحرف الواحد وقوله تالله ان كدت لتردين يقول فلما رأى قرينه في النار قال تالله ان كدت في الدنيا لتهلكني بصتلك اياي عن الايمان بالبعث والثواب والعقاب وبخوالذي قلنا في ذلك قال أهل التأويل ذكر من قال ذلك **حدثني** محمد بن الحسين قال ثنا أحمد قال ثنا أسباط عن السدي قوله ان كدت لتردين قال لتهلكني يقال منه أردى فلان فلانا اذا أهلكه وردى فلان اذا هلك كما قال الأعشى

أفي الطوف خفت على الردى * وكمن رد أهله لم يرم

يعني بقوله وكمن رد وكمن هالك وقوله ولولا نعمة ربى لكنت من المحضرين يقول ولولا أن الله أنعم على بهديته والتوفيق للايمان بالبعث بعد الموت لكنت من المحضرين معك في عذاب كما **حدثنا** بشر قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد عن قتادة لكنت من المحضرين أى في عذاب الله **حدثنا** محمد بن الحسين قال ثنا أحمد قال ثنا أسباط عن السدي قوله لكنت من المحضرين قال من المعذبين ﴿القول في تأويل قوله تعالى﴾ ﴿أفانحن بميتين إلاموتنا الأولى وما نحن بمعذبين ان هذا هو الفوز العظيم لمثل هذا فيعمل العاملون﴾ يقول تعالى ذكره خبرا عن قيل هذا المؤمن الذي أعطاه الله ما أعطاه من كرامته في جنته سرورا منه بما أعطاه فيها أفما نحن بميتين إلاموتنا الأولى يقول أفما نحن بميتين غير موتنا الأولى في الدنيا وما نحن بمعذبين يقول أفما نحن بمعذبين بعد دخولنا الجنة ان هذا هو الفوز العظيم يقول ان هذا الذي أعطاه الله من الكرامة في الجنة أن لا نعذب ولا نموت لهو النجاء العظيم مما كفى الدنيا نخدرا من عقاب الله وادراك ما كافيها تؤمل بايماننا وطاعتنا ربنا كما **حدثنا** بشر قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد عن قتادة قوله أفما نحن بميتين الى قوله الفوز العظيم قال هذا قول أهل الجنة وقوله لمثل هذا فيعمل العاملون يقول تعالى ذكره لمثل هذا الذي أعطيت هؤلاء المؤمنين من الكرامة في الآخرة فيعمل في الدنيا لأنفسهم العاملون ليدركوا ما أدرك هؤلاء بطاعة ربهم ﴿القول في تأويل قوله تعالى﴾ ﴿أذلك خير نزل أم شجرة الزقوم انما شجرة الزقوم انها شجرة تخرج في أصل الجحيم طلوعها كأنه رأس الشياطين فانهم لا يكون منها فالتون منها البطون ثم ان لهم عليها شوبا من حميم ثم ان مرجعهم لالى الجحيم انهم ألفوا آباءهم ضالين فهم على آثارهم يهرعون ولقد ضل قبلهم أكثر الاولين ولقد أرسلنا فيهم منذرين فانظر كيف كان عاقبة المنذرين الاعباد الله المخلصين ولقد نادانا نوح فلنعم المحييون ونحييها وأهله من الكرب

لااله الا الله يستكبرون ويقولون أننا لناركوا آلهتنا لشاعر مجنون بل جاء بالحق وصدق المرسلين انكم لذاقوا العذاب الاليم وما تجزون الا ما كنتم تعملون الاعباد الله المخلصين أولئك لهم رزق معلوم فواكه وهم مكرمون في جنات النعيم على سرر متقابلين يطاف عليهم بكأس من معين بيضاء لذة للشاربين لا فيها غول ولا هم عنها يزفون وعندهم قاصرات الطرف عين كأنهن بيض مكنون فائق بل بعضهم على بعض يتساءلون قال قائل منهم انى كان لى قرين يقول أنشك لمن المصدقين أنذا متنا وكنا ترابا وعظاما أنشك المدينون قال هل أتمم مطلعون فاطلع فراه في سواء الجحيم قال تالله ان كدت لتردين ولولا نعمة ربى لكنت من المحضرين أفما نحن بميتين إلاموتنا الأولى وما نحن بمعذبين ان هذا هو الفوز العظيم لمثل هذا فيعمل العاملون أذلك خير نزل أم شجرة الزقوم انا جعلناها فتنة للظالمين انها شجرة تخرج في أصل الجحيم طلوعها كأنه رأس الشياطين فانهم لا يكون منها فالتون منها البطون ثم ان لهم عليها شوبا من حميم ثم ان مرجعهم لالى الجحيم انهم ألفوا آباءهم ضالين فهم على آثارهم يهرعون ولقد ضل قبلهم أكثر الاولين ولقد أرسلنا فيهم منذرين فانظر كيف كان عاقبة المنذرين الاعباد الله المخلصين ولقد نادانا نوح فلنعم المحييون ونحييها وأهله من الكرب

العظيم رجعلنا ذريته هم الباقيون وتركنا عليه في الآخرين سلام على نوح في العالمين انا كذلك نجزي المحسنين عن
انه من عبادنا المؤمنين ثم أغرقنا الآخرين ﴿القرآآت والصفات صفا وما بعدهما مدغما حمزة وأبو عمرو وغير عباس بزيئة منونا حمزة وعاصم

غير المفزع الكواكب بالنصب أبو بكر وحماد الباقر بالجر لا يسمعون بتشديد السين والميم وأصله يتسمعون حمزة وعلى وخلف وعاصم غير أبي بكر وحماد الآخرون بسكون السين وتخفيف الميم بل عجبت (٤١) بالضم حمزة وعلى وخلف الآخرون بالفتح

على الخطاب إذا بالمد والياء أنا بهمزة واحدة مكسورة يزيد وقالون وزيد الباقر مثل التي في الرد وأما الثانية فمثل التي في الرد وأبأنا مثل أو أمن أهل القرى وكذلك في الواقعة لا تصارون بالتشديد البرى وابن فليح أنسا أنك أنمكا مثل أنكم في الانعام يتزفون بضم الياء وكسر الزاي حمزة وعلى وخلف والمفضل الآخرون بفتح الزاي لتردي بالياء في الحالين يعقوب وافق ورش وسهل وعباس في الوصل في الوقوف صفا لا زجرا لا لواحد ط المشار ه ط الكواكب ه لا مارد ه ج لا احتمال ما بعده الوصف والاستئناف قاله السجاوندى وعليه بحث يحيى في التفسير واصب ه لا نا قب ه ج خلقنا ط لازب ه ويسخرون ه ص لا يدكرون ه ص يستسخرون ه ص ميين ه ج لمبعوثون ه لا الأولون ه ط داخرون ه ينظرون ه الدين ه تكذبون ه يعبدون ه لا الجحيم ه مسئولون ه لا لأن المسئول عنه قوله ما لكم لا تصارون ه مستسامون ه يتساءلون ه اليمين ه مؤمنين ه ج سلطان ج للعدول مع اتفاق الجملتين طاغين ه لذائقون ه غاوين ه مشتركون ه بالمجرمين ه يستكبرون ه يحنون ه ط المرسلين ه الاليم ه ج تعملون ه لا المخلصين ه معلوم ه فواكه ج لا احتمال الواو الحال

عن قتادة أذلك خير نزل أم شجرة الرقوم حتى بلغ في أصل الجحيم قال لما ذكر شجرة الرقوم افتتن الظلمة فقالوا يئسكم صاحبكم هذا أن في النار شجرة والنار تأكل الشجر فأزل الله ما تسمعون أنها شجرة تخرج في أصل الجحيم غذيت بالنار ومنها خلقت حدثنا محمد بن الحسين قال ثنا أحمد بن المفضل قال ثنا أسباط عن السدي قال قال أبو جهل لما نزلت أن شجرة الرقوم قال تعرفونها في كلام العرب أنا آتيكم بها فدعا حارية فقال آتيني بتمر وزبد فقال دونكم ترقيموا فهذا الرقوم الذي يخوفكم به محمد في أنزل الله تفسيرها أذلك خير نزل أم شجرة الرقوم أنا جعلناها فتن للظالمين قال لأبي جهل وأصحابه حدثني محمد بن عمرو قال ثنا أبو عاصم قال ثنا عيسى وحدثني الحارث قال ثنا الحسن قال ثنا ورقاء جميعا عن ابن أبي نجيح عن مجاهد قوله أنا جعلناها فتن للظالمين قال قول أبي جهل إنما الرقوم التمر والزبد أترقمه وقوله طلعهما كأنه رؤس الشياطين يقول تعالى ذكره كأن طلع هذه الشجرة يعني شجرة الرقوم في قبعة وسماجته رؤس الشياطين في قبعتها وذكر أن ذلك في قراءة عبد الله أنها شجرة ثابتة في أصل الجحيم كما حدثنا بشر قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد عن قتادة قوله طلعهما كأنه رؤس الشياطين قال شبه بذلك فان قال قائل وما وجه تشبيهه طلعهما هذه الشجرة برؤس الشياطين في القبح ولا علم عندنا بمبلغ قبح رؤس الشياطين وإنما يمثل الشيء بالشيء تعريفهم المثل المثل له قرب اشتباه المثل أحدهما بصاحبه مع معرفة المثل له الشئين كليهما أو أحدهما ومعلوم أن الذين خطبوا بهذه الآية من المشركين لم يكونوا عارفين بشجرة الرقوم ولا برؤس الشياطين ولا كانوا راءوها ولا واحدا منهما قيل له أما شجرة الرقوم فقد وصفها الله تعالى ذكره ولم يبينها حتى عرفوها ما هي وما صفتها فقال لهم أنها شجرة تخرج في أصل الجحيم طلعهما كأنه رؤس الشياطين فلم يتركهم في عماهم وأما في تمثيله طلعهما برؤس الشياطين فأقول لعل منها وجه مفهوم أحدها أن يكون مثل ذلك رؤس الشياطين على نحو ما قد جرى به استعمال المخاطبين بالآية بينهم وذلك أن استعمال الناس قد جرى بينهم في مبالغتهم إذا أراد أحدهم المبالغة في تقييد الشيء قال كأنه شيطان فذلك أحد الأقوال والثاني أن يكون مثل برأس حية معروفة عند العرب تسمى شيطانا وهي حية له عرف فياذ كرقبيح الوجه والمنظر وإياه عنى الراجر بقوله عن جرد تخلف حين أحلف كمثل شيطان الحماط أعرف

ويروى عجيز والثالث أن يكون مثل نبت معروف برؤس الشياطين ذكر أنه قبيح الرأس فانهم لا يكون منها فماؤن منها البطون يقول تعالى ذكره فان هؤلاء المشركين الذين جعل الله هذه الشجرة لهم فتن لا يكون من هذه الشجرة التي هي شجرة الرقوم فسالون من رقومها بطونهم في القول في تأويل قوله تعالى (ثم ان لهم عليها الشوبان من حميم ثم ان مرجعهم لالى الجحيم انهم ألغوا آباءهم ضالين فهم على آثارهم بهرعون) يقول تعالى ذكره ثم ان لهم عليها الشوبان من حميم ثم ان لهم هؤلاء المشركين على ما يكون من هذه الشجرة شجرة الرقوم شوبا وهو الخلط من قول العرب شاب فلان طعامه فهو يشوبه شوبا وشيا با من حميم والحميم الماء المحموم وهو الذي أسخن فاتهى حره وأصله مفعول صرف الى فاعيل ونحو الذي قلنا في ذلك قال أهل التأويل ذكر من قال ذلك حدثني علي قال ثنا أبو صالح قال ثنا معاوية عن علي عن ابن عباس قوله ثم ان لهم عليها

مطلعون ه الحميم ه لتردين ه المحضرين ه بميتين ه لا بمعدين ه العظيم ه العاملون ه الزقوم ه للظالمين ه الحميم ه لا لان ما بعده صفة للشياطين ه (٤٣) البطون ه لا لأن ثم لترتيب الاخبار حميم ه الحميم ه ج ضالين ه لا للعطف

مع اتصال المعنى يهرون ه
الأولين ه منذرين ه المنذرين ه
ه لا المخلصين ه المحييون ه ز
العظيم ه ز الباقيين ه ز في الآخرين
ه لا لان ما بعده مفعول تركا
على سبيل الحكاية العالمين ه
الحسين ه المؤمنين ه الآخرين ه
التفسير انه سبحانه بدأ في أول
هذه السورة بالتوحيد كما ختم السورة
المتقدمة بذكر المعاد وأقسم على
المطلوب بثلاثة أشياء أما الحكمة
في القسم فكانت في أول سورة يس
وأما الاقسام بغیر الله وصفاته فلا
نسلم أنه لا يجوز لله سبحانه اوهو
على عادة العرب أو المراد تعظيم هذه
الأشياء وتشریفها أو المراد رب
هذه الأشياء فحذف المضاف قال
الواحدى ادغام التاء في الصاد
حسن وكذا التاء في الزاى وفي الذال
لتقارب مخارجهما ألا ترى أن التاء
والصاد هما من طرف اللسان
وأصول التنايا ويحتمعان
في الهمس والمدغم فيه يزيد على
المدغم في الاطباق والصفير وادغام
الأقص في الأزید حسن وأيضا
الزاى مجهورة وفيها زيادة صغیر ثم
المقسم بها في الآيات اما أن تكون
صفات ثلاثا لموصوف واحد أو
صفات لموصوفات متباينة وأما
التقدير الأول ففيه وجوه الأول أنها
صفة الملائكة لأنهم صفوف
في السماء كصفوف المصلين
في الارض أو أنهم يصفون أجنحتهم
في الهواء واقفين منتظرين لأمر الله
تعالى والصف ترتيب الشئ على
نسق الفاعل صاف والجماعة صافة

لشوبا من حميم يقول لمزجا ه ثم شئ محمد بن سعد قال شئ أبي قال شئ عمى قال شئ أبي
عن أبيه عن ابن عباس قوله ثم ان لهم عليهم الشوبا من حميم يعني شرب الحميم على الزقوم ه ثم شئ
بشر قال شئ يزيد قال شئ سعيد عن قتادة قوله ثم ان لهم عليهم الشوبا من حميم قال من اجا من
حميم ه ثم شئ محمد بن الحسين قال شئ أحمد بن مفضل قال شئ أسباط عن السدى ثم
ان لهم عليهم الشوبا من حميم قال الشوب الخلط وهو المزج ه ثم شئ يونس قال أخبرنا ابن وهب
قال قال ابن زيد في قوله ثم ان لهم عليهم الشوبا من حميم قال حميم يشاب لهم بغساق مما تنسق أعينهم
وصديد من قيحهم ودمائهم مما يخرج من أجسادهم وقوله ثم ان مرجعهم لالى الحميم يقول
تعالى ذكره ثم ان ما بهم ومصيرهم لالى الحميم كما ه ثم شئ بشر قال شئ يزيد قال شئ سعيد
عن قتادة قوله ثم ان مرجعهم لالى الحميم فهم في عناء وعذاب من نار جهنم وتلا هذه الآية يطوفون
بينها وبين حميم أن ه ثم شئ محمد بن الحسين قال شئ أحمد قال شئ أسباط عن السدى
في قوله ثم ان مرجعهم لالى الحميم قال في قراءة عبد الله ثم ان منقلبهم لالى الحميم وكان عبد الله يقول
والذى نفسى بيده لا ينتصف النهار يوم القيامة حتى يقيل أهل الجنة في الجنة وأهل النار في النار
ثم قرأ أصحاب الجنة يومئذ خير مستقرا وأحسن مقيلا ه ثم شئ يونس قال أخبرنا ابن وهب
قال قال ابن زيد في قوله ثم ان مرجعهم لالى الحميم قال (١) موتهم وقوله انهم ألفوا آباءهم ضالين يقول
ان هؤلاء المشركين الذين اذاقيل لهم قوا لا اله الا الله يستكبرون وجدوا آباءهم ضاللا عن
قصد السبيل غير سالكين محجة الحق فهم على آثارهم يهرعون يقول فهو لاء يسرع بهم في
طريقهم ليقتفوا آثارهم وسننهم يقال منه أهرع فلان اذا سار سيراً حثيثاً فيه شبه بالردة
ونحو الذى قلنا في ذلك قال أهل التأويل ذكر من قال ذلك ه ثم شئ على قال شئ أبو صالح
قال شئ معاوية عن علي عن ابن عباس قوله انهم ألفوا آباءهم ضالين أى وجدوا آباءهم ضالين
ه ثم شئ بشر قال شئ يزيد قال شئ سعيد عن قتادة قوله انهم ألفوا آباءهم أى وجدوا آباءهم
ونحو الذى قلنا في يهرعون أيضا قال أهل التأويل ذكر من قال ذلك ه ثم شئ على قال شئ أبو صالح
قال شئ أبو عاصم قال شئ عيسى ه ثم شئ الحرث قال شئ الحسن قال شئ ورقاء جميعا
عن ابن أبي نجيح عن مجاهد قوله فهم على آثارهم يهرعون قال كهيفة الهرولة ه ثم شئ بشر قال
شئ يزيد قال شئ سعيد عن قتادة فهم على آثارهم يهرعون أى يسرعون اسرعا في ذلك
ه ثم شئ محمد بن الحسين قال شئ أحمد بن مفضل قال شئ أسباط عن السدى في قوله
يهرعون قال يسرعون ه ثم شئ يونس قال أخبرنا ابن وهب قال قال ابن زيد في قوله يهرعون اليه
قال يستعجلون اليه ه القول في تأويل قوله تعالى (١) ولقد ضل قبلهم أكثر الأولين ولقد أرسلنا
فيهم منذرين فانظر كيف كان عاقبة المنذرين الاعباد الله المخلصين ه يقول تعالى ذكره ولقد
ضل يا محمد عن قصد السبيل ومحجة الحق قبل مشركى قومه من قريش أكثر الأئمة الخالية من
قبلهم ولقد أرسلنا فيهم منذرين يقول ولقد أرسلنا في الأئمة التي خلت من قبل أمتك ومن قبل
قومك المكذبيك منذرين تنذرهم بأسنا على كفرهم بنا فكذبوهم ولم يقبلوا منهم نصائحهم فأحللنا
بهم بأسنا وعقوبتنا فانظر كيف كان عاقبة المنذرين يقول فتأمل وتبين كيف كان غب أمر

والسافات جمع الجمع ولولا ذلك لقليل والصافين قال الحكيم يشبه أن يكون معنى كونهم صفوفاً أن لكل منهم مرتبة معينة الذين
في الشرف أو بالغبلة والزجر سوق السحاب قال ابن عباس يعني الملائكة الموكلين بالسحاب (١) لعله مقرهم وحرر اه مصححه

وقال آخرون أراد جرحهم الناس عن المعاصي بالخواطر والالهامات أو بدفع تعرض الشياطين عن بني آدم والتأيات الذين يتلون كتاب الله على الأنبياء والحاصل أن كونهم سافين إشارة إلى استكمال جواهر الملائكة (٤٣) في ذواتها أعني وقوفهم في مواقف العبودية

والطاعة وكونهم زاجرين إشارة إلى كيفية تأثيراتها في إزالة ما لا ينبغي من جواهر الأرواح البشرية وكونهم تالين إشارة إلى كيفية تأثيراتها في إفاضة الجلاليات القدسية والأنوار الإلهية على الأرواح الانسانية الوجه الثاني أنها صفات النفوس الانسانية المقابلة على عبودية الله وعبادته وهم ملائكة الأرض أقسم بنفوس المصلين بالجماعات الزاجرين أنفسهم عن الشهوات وعن إلقاء وساوس الشيطان في قلوبهم أثناء الصلوات بتقديم الاستعاذة ورفع الأصوات التالين للقرآن في الصلاة وغيرها أو أقسم بنفوس العلماء الصفات لأجل الدعوة إلى دين الله الزاجرات عن الشهوات والمنهيات بالمواعظ والنصائح الدارسات شرائع الله وكتبه لوجه الله أو أقسم بنفوس المجاهدين في سبيل الله كقوله إن الله يحب الذين يقاتلون في سبيله صفا والزجر والصيحة سواء والمراد رفع الصوت بزجر الخيل وأما التاليات فذلك أنهم يشتغلون وقت المحاربة بقراءة القرآن وذ كراهه يحكي عن علي بن أبي طالب رضي الله عنه أنه كان يخرج من الصف وسيفه ينطف دما فإذا رقى ربوة يأتي بالخطبة الفراء الوجه الثالث أنها صفات آيات القرآن وذلك أنها أنواع مختلفة بعضها دلائل التوحيد وبعضها دلائل العلم والقدرة وبعضها دلائل النبوة وبعضها دلائل المعاد

الذين أنذرتهم أنبأوا إلى ما صار أمرهم وما الذي أعقبهم كفرهم بالله ألم نهلكهم فنصيرهم للعباد عبرة ولمن بعدهم عظة وقوله لإعباد الله المخلصين يقول تعالى فانظر كيف كان عاقبة المنذرين لإعباد الله الذين أخلصناهم للإيمان بالله ورسوله واستثنى عباد الله من المنذرين لأن معنى الكلام فانظر كيف أهلكنا المنذرين لإعباد الله المؤمنين فذلك حسن استثناءهم منهم ونحو الذي قلنا في قوله لإعباد الله المخلصين قال أهل التأويل ذكر من قال ذلك حدثنا محمد بن الحسين قال ثنا أحمد بن مفضل قال ثنا أسباط عن السدي في قوله لإعباد الله المخلصين قال الذين استخلصهم الله ﴿القول في تأويل قوله تعالى﴾ ولقد نادانا نوح فلنعم المحييون ونجيناه وأهله من الكرب العظيم وجعلنا ذرية نوح من الباقيين يقول تعالى ذكره ولقد نادانا نوح بمسئلته إيانا هلاك قومه فقال رب اني دعوت قومي ليلا ونهارا فلم يزدتهم دعائي الا فارا إلى قوله رب لا تذر على الأرض من الكافرين ديارا وقوله فلنعم المحييون يقول فلنعم المحييون كنهاله اذ دعانا فأجبناله دعاءه فأهلكنا قومه ونجيناه وأهله يعني أهل نوح الذين ركبوا معه السفينة وقد ذكرناهم فيما مضى قبل وبيننا اختلاف العلماء في عددهم ونحو الذي قلنا في ذلك قال أهل التأويل ذكر من قال ذلك حدثنا بشر قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد عن قتادة ولقد نادانا نوح فلنعم المحييون قال أجابه الله وقوله من الكرب العظيم يقول من الأذى والمكره الذي كان فيه من الكافرين ومن كرب الطوفان والغرق الذي هلك به قوم نوح كما حدثنا محمد بن الحسين قال ثنا أحمد بن المفضل قال ثنا أسباط عن السدي ونجيناه وأهله من الكرب العظيم قال من الغرق قوله وجه لنا ذرية نوح من الباقيين يقول وجعلنا ذرية نوح من الباقيين بقوا في الأرض بعد مهلك قومه وذلك أن الناس كلهم من بعد مهلك نوح إلى اليوم انما هم ذرية نوح فالعجم والعرب أولاده ام بن نوح والترك والصقالبة والخزر وأولاد يافث بن نوح والسودان أولاد حام بن نوح بذلك جاءت الآثار وقالت العلماء حدثنا محمد بن بشر قال ثنا ابن عثمة قال ثنا سعيد بن بشير عن قتادة عن الحسن عن سمرة عن النبي صلى الله عليه وسلم في قوله وجعلنا ذرية نوح من الباقيين قال سام وحام ويافث حدثنا بشر قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد عن قتادة في قوله وجعلنا ذرية نوح من الباقيين قال فلنأخذ كلهم من ذرية نوح حدثنا علي قال ثنا أبو صالح قال ثني معاوية عن علي عن ابن عباس في قوله وجعلنا ذرية نوح من الباقيين يقول لم يبق الا ذرية نوح ﴿القول في تأويل قوله تعالى﴾ وتركنا عليه في الآخرين سلام على نوح في العالمين انا كذلك نجزي المحسنين انه من عبادنا المؤمنين ثم أغرقنا الآخرين يعني تعالى ذكره بقوله وتركنا عليه في الآخرين وأبقينا عليه يعني على نوح ذكرا جليلا وثناء حسنا في الآخرين يعني فيمن تأخر بعده من الناس يذكره به ونحو الذي قلنا في ذلك قال أهل التأويل ذكر من قال ذلك حدثنا علي قال ثنا أبو صالح قال ثني معاوية عن علي عن ابن عباس قوله وتركنا عليه في الآخرين يقول يذكركم بنخير حدثنا محمد بن عمرو قال ثنا أبو عاصم قال ثنا عيسى وحدثني الحارث قال ثنا الحسن قال ثنا ورقاء جميعا عن ابن أبي نجيح عن مجاهد في قوله وتركنا عليه في الآخرين يقول جعلنا لسان صدق للأنبياء كلهم حدثنا بشر قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد عن قتادة وتركنا عليه في الآخرين قال أبق الله عليه الثناء الحسن في الآخرين

وبعضها بيان التكليف والأحكام وبعضها تعليم الأخلاق الفاضلة وكلها مترتبة ترتيبا لا يتغير ولا يتبدل فكانها أجزام واقفة في صفوف معينة ولا ريب أنها تجر المكلفين عن المناهي والمنكرات وأمانسية اللاؤة اليهن فجاز كما يقال شعر شاعر والفاء في هذه الوجوه لترتب الصفات

في الفضل فالفضل للصفت ثم لاجزء للتلاوة أو بالعكس فلكل وجه ويحتمل وان لم يذكره جاز الله أن تكون الترتيب معانيها في الوجود كقولهم * الصالح فالغافم فالآيب * كأنه قال (ع ٤) الذي أصبح فغفم فأب مثاله المصلون يقفون أولا ثم يزجرون الوسائس عنهم

بالاعتادة ثم يشتغلون بالقراءة وأما التقدير الثاني وهو أن يكون المراد بهذه الأمور الثلاثة موصوفات متغايرة فالصفات الطير من قوله والطيور صفات والزاجرات كل ما زجر عن معاصي الله والتاليات كل من تلا كتاب الله أو الصفات طائفة من الملائكة أو من الأشخاص الانسانية وكل من الزاجرات والتاليات طائفة أخرى وقيل الصفات العالم الجسماني المنضود كره فوق كره من الأرض الى الفلك الأعظم والزاجرات الأرواح المدبرة للأجسام بالتحريك والتصرف والتاليات الأرواح المستغرقة في بحار معرفة الله تعالى والثناء عليه والفاء على هذه المعاني لترتب الموصوفات في الفضل ثم انه سبحانه لم يقتصر في اثبات التوحيد على الحلف ولكنه عقبه بالدليل الباهر فقال (رب السموات والأرض وما بينهما ورب المشارق) فلكل كوكب مشرق ومغرب بل للشمس والساير السيارات وللثوابت في كل يوم مشرق آخر بحسب تباعدها عن منطقة المعدل وتقاربها منها وانما اقتصر على ذكر المشارق لشرفها ولدلائها على المغارب كقولهم سراييل تقيمكم الحر ثم بين أنه جعل الكواكب بحيث يشاهدها الناس من السماء الدنيا وهي ثابته الأدنى لمنفعتين الأولى تحصيل الزينة والثانية الحفظ من الشيطان والزينة مصدر كالنسبة أو اسم لما يزان به الشيء

حدثنا محمد بن الحسين قال ثنا أسباط عن السدي قوله وتركا عليه في الآخرين قال الثناء الحسن وقوله سلام على نوح في العالمين يقول أمنة من الله لنوح في العالمين أن يذكره أحد بسوء وسلام مرفوع بعلي وقد كان بعض أهل العربية من أهل الكوفة يقول معناه وتركا عليه في الآخرين سلام على نوح أي تركا عليه هذه الكلمة كما تقول قرأت من القرآن الحمد لله رب العالمين فتكون الجملة في معنى نصب وترفعها باللام كذلك سلام على نوح ترفعه بعلي وهو في التأويل نصب قال ولو كان تركا عليه سلاما كان صوابا وقوله انا كذلك نجزي المحسنين يقول تعالى ذكره انا كما فعلنا بنوح مجازا ذله على طاعتنا وصبره على أذى قومه في رضانا فأنجيناه وأهله من الكرب العظيم وجعلنا ذريته هم الباقين وأبقينا عليه ثناء في الآخرين كذلك نجزي الذين يحسنون فيطيعوننا ويتقربون الى أمرنا ويصبرون على الأذى فينا وقوله انه من عبادنا المؤمنين يقول ان نوحا من عبادنا الذين آمنوا بنا فوحدونا وأخلصوا لنا العبادة وأفردونا بالالوهة وقوله ثم أغرقنا الآخرين يقول تعالى ذكره ثم أغرقنا حين نجينا نوحا وأهله من الكرب العظيم من بقي من قومه ونحو الذي قلنا في ذلك قال أهل التأويل ذكروا أن ذلك حدثنا بشر قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد عن قتادة ثم أغرقنا الآخرين قال أنجاه الله ومن معه في السفينة وأغرق بقية قومه في القول في تأويل قوله تعالى ﴿وان من شيعته لإبراهيم اذ جاءه به بقلب سليم اذ قال لأبيه وقومه ماذا تعبدون أنفكا آلهة دون الله تريدون﴾ يقول تعالى ذكره وان من أشياع نوح على منهاجه وملته والله لإبراهيم خليل الرحمن ونحو الذي قلنا في ذلك قال أهل التأويل ذكروا أن ذلك حدثني علي قال ثنا أبو صالح قال ثنا معاوية عن علي عن ابن عباس قوله وان من شيعته لإبراهيم يقول من أهل دينه حدثنا ابن حميد قال ثنا حكام عن عنبسة عن محمد بن عبد الرحمن عن القاسم بن أبي بزة عن مجاهد في قوله وان من شيعته لإبراهيم قال نبي منهاج نوح وسنته حدثني محمد بن عمرو قال ثنا أبو عاصم قال ثنا عيسى وحدثني الحارث قال ثنا الحسن قال ثنا ورقاء جميعا عن ابن أبي نجيح عن مجاهد قوله وان من شيعته لإبراهيم قال علي منهاجه وسنته حدثنا بشر قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد عن قتادة اذ جاء به بقلب سليم قال علي منهاج نوح وسنته حدثنا محمد بن الحسين قال ثنا أحمد قال ثنا أسباط عن السدي في قوله وان من شيعته لإبراهيم قال من أهل دينه وقد زعم بعض أهل العربية أن معنى ذلك وان من شيعته لإبراهيم وقال ذلك مثل قوله وآية لهم انا حملنا ذريتهم بمعنى انا حملنا ذرية من هم منه فجعلنا ذرية لهم وقد سبقتهم وقوله اذ جاء به بقلب سليم يقول تعالى ذكره اذ جاء إبراهيم به بقلب سليم من الشرك مخلصه التوحيد كما حدثنا بشر قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد عن قتادة اذ جاء به بقلب سليم والله من الشرك حدثنا محمد قال ثنا أحمد قال ثنا أسباط عن السدي في قوله اذ جاء به بقلب سليم قال سليم من الشرك حدثنا ابن حميد قال ثنا جرير عن ليث عن مجاهد بقلب سليم قال لا شك فيه * وقال آخر في ذلك بما حدثنا أبو كريب قال ثنا عثمان بن علي قال ثنا هشام عن أبيه قال يا بني لا تكونوا لعانيين ألم تروا الى إبراهيم لم يلعن شيئا قط فقال الله اذ جاء به بقلب سليم وقوله اذ قال لأبيه وقومه ماذا تعبدون يقول حين قال يعني إبراهيم لأبيه وقومه أي شئ تعبدون وقوله أنفكا آلهة دون الله

دلالة لما تلاق به الدواة ثم من قرأ بالاضافة فلها وجود أن يكون مصدرا مضافا الى الفاعل أي بأن زانتها الكواكب تريدون والى المفعول أي بأن زان الله تعالى الكواكب وحسنها في أنفسها فان النور والضوء أحسن الصناعات وأكملها وكذا أشكلها المختلفة

كشكّل الثريا وبنات النعش والجواهر وسائر الصور المتوهمة من الخطوط التي تنظم طائفة منها وقد ترتق إلى نيف وأربعين منها صور البروج الاثني عشر وبالجملة اشراق الجواهر الزواهر وتلاؤها على بسيط أزرق (٤٥) بنظام مخصوص مما يروق الناظر ويجوز أن يقع

الكواكب بياناً للزينة وهي اسم لأن الزينة مبهمة في الكواكب وغيرها مما يزان به فيكون تكافؤ فضة ويجوز أن يراد بالزينة ما زينت به الكواكب كما روى عن ابن عباس أنه فسر الزينة بالضوء ومن قرأ بتنين زينة وجر الكواكب فعلى الابدال ومن قرأ بتنين زينة ونصب الكواكب فعلى أنه بدل من محل زينة أو من السماء أو على أن المراد بتنينها الكواكب كما في أحد وجوه الاضافة قوله (وحفظاً) فيه وجوه أحدها أنه محمول على المعنى والتقدير انا خلقنا الكواكب زينة للسماء وحفظاً من الشياطين ونانها أن يقدر مثل الفعل المتقدم للتعليل كأنه قيل وحفظاً من كل شيطان زيناها بالكواكب وانما قال المبرد اذا ذكرت فعلا ثم عطف عليه مصدر فعل آخر نصبت المصدر لأنه قد دل على فعله بما تقدم تقول افعل ذلك وكرامة أي وأكرمك كرامة وذلك لما علم أن الأسماء لا تعطف على الأفعال فالتقدير وحفظناها حفظاً قال المفسرون الشياطين كانوا يصعدون إلى قرب السماء فربما سمعوا كلام الملائكة وعرفوا به ما سيكون من الغيوب فأخبروا صنعاءهم بفعل الله الكواكب في زمن شد صلى الله عليه وسلم بحيث تحرقهم وتحفظ أهل السماء من إصغائهم قال الحكيم ليس المراد بالكواكب الحافظة لأنفس الكواكب المركوزة في الأفلاك

تريدون يقول أكذباً معبوداً غير الله تريدون ﴿القول في تأويل قوله تعالى﴾ ﴿فما ظنكم برب العالمين﴾ فنظر نظرة في النجوم فقال اني سقيم فتولوا عنه مدبرين فراغ إلى آلهتهم فقال ألا تأتون مالكم لا تنطقون ﴿يقول تعالى ذكره﴾ مخبراً عن قيل إبراهيم لأبيه وقومه فما ظنكم برب العالمين يقول فأي شيء تظنون أيها القوم أنه يصنع بكم ان لقيتموه وقد عبدتم غيره كما حدثنا بشر قال ثنا يزيد قال ثنا سعد عن قتادة فما ظنكم برب العالمين يقول اذا لقيتموه وقد عبدتم غيره وقوله فنظر نظرة في النجوم فقال اني سقيم ذكر أن قومه كانوا أهل نجيم فرأى نجماً قد طلع فعصب رأسه وقال اني مطعون وكان قومه يهربون من الطاعون فأراد أن يتركوه في بيت آلهتهم ويخرجوا عنه ليخالفهم إليها فيكبرها وبخوالذي قلنا في ذلك قال أهل التأويل ذكر من قال ذلك **حدثني** محمد بن سعد قال **حدثني** أبي قال **حدثني** عمي قال **حدثني** أبي عن أبيه عن ابن عباس قوله فنظر نظرة في النجوم فقال اني سقيم قال قالوا له وهو في بيت آلهتهم اخرج فقال اني مطعون فتركوه مخافة الطاعون **حدثني** يعقوب قال ثنا ابن علية عن سعيد عن قتادة عن سعيد بن المسيب فنظر نظرة في النجوم فقال اني سقيم رأى نجماً طلع **حدثنا** بشر قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد عن قتادة عن سعيد بن المسيب أنه رأى نجماً طلع فقال اني سقيم قال كابدني الله عن دينه فقال اني سقيم **حدثني** عن الحسين قال سمعت أبا معاذ يقول أخبرنا عبيد قال سمعت الضحاك يقول في قوله فنظر نظرة في النجوم فقال اني سقيم قالوا لإبراهيم وهو في بيت آلهتهم اخرج معنا فقال لهم اني مطعون فتركوه مخافة أن يعذبهم **حدثني** يونس قال أخبرنا ابن وهب قال قال ابن زيد عن أبيه في قول الله فنظر نظرة في النجوم فقال اني سقيم قال أرسل إليه ملكهم فقال ان غدا عيدنا فاحضر معنا قال فنظر إلى نجم فقال ان ذلك النجم لم يطلع قط الا طلع بسقمي فقال اني سقيم **حدثنا** ابن حميد قال ثنا سلمة عن ابن إسحاق فنظر نظرة في النجوم فقال اني سقيم يقول الله فتولوا عنه مدبرين وتولوا اني سقيم أي طعين أو اسقم كانوا يهربون منه اذا سمعوا به وانما يريد إبراهيم أن يخرجوا عنه ليلبغ من أصنامهم الذي يريد واختلف في وجه قيل إبراهيم لقومه اني سقيم وهو صحيح فروى عن رسول الله صلى الله عليه وسلم أنه قال لم يكذب إبراهيم إلا ثلاث كذبات ذكر من قال ذلك **حدثنا** أبو كريب قال ثنا أبو أسامة قال **حدثني** هشام عن محمد عن أبي هريرة أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال لم يكذب إبراهيم غير ثلاث كذبات ثنتين في ذات الله قوله اني سقيم وقوله بل فعله كبيرهم هذا وقوله في سارة هي أختي **حدثنا** سعيد بن يحيى قال ثنا أبي قال ثنا محمد بن إسحاق قال **حدثني** أبو الزناد عن عبد الرحمن الأعرج عن أبي هريرة قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم لم يكذب إبراهيم في شيء قط الا في ثلاث ثم ذكر نحوه **حدثنا** ابن حميد قال ثنا جرير عن مغيرة عن المسيب بن رافع عن أبي هريرة قال ما كذب إبراهيم غير ثلاث كذبات قوله اني سقيم وقوله بل فعله كبيرهم هذا وانما قاله موعظة وقوله حين سأله الملك فقال أختي لسارة وكانت امرأته **حدثني** يعقوب بن إبراهيم قال ثنا ابن علية عن أبيوب بن محمد قال ان إبراهيم ما كذب الا ثلاث كذبات ثنتان في الله وواحدة في ذات نفسه فأما الثنتان فقول الله اني سقيم وقوله بل فعله كبيرهم هذا وقصته في سارة وذكر قصتها

والالوقع نقصان ظاهر في أعلاه ادها بل المراد ما يضاهاها من الشهب الحادثة عند كرة النار من الأبحرة المرتفعة وقدر تحتقيق ذلك في أول سورة الحجر قال الامام فخر الدين الرازي رحمه الله ان الشياطين لهم حديق كامل في استخراج الصنائع الدقيقة فاذا عرفوا هذه الحالة

بالجربة فلم لا يسمعون منه وايضا انهم مخلوقون من النار والنار كيف تؤثر في النار وايضا مقر الملائكة السطح انما هو من الفلك العلوي وانهم لا يصعدون الا الى قريب من الفلك الأدنى (٤٦) فكيف يسمعون كلام الملائكة والجواب اننا لانسلم حذوهم في كل الأمر ولهذا

وقصة الملك * وقال آخرون ان قوله اني سقيم كلمة فيها معراض ومعناها ان كل من كان في عقبة الموت فهو سقيم وان لم يكن به حين قالها سقيم ظاهر وان لم يكن عن رسول الله صلى الله عليه وسلم بخلاف هذا القول وقول رسول الله صلى الله عليه وسلم هو الحق دون غيره وقوله فتولوا عنه مدبرين يقول فتولوا عن ابراهيم مدبرين عنه خوفا من أن يعيدهم السقم الذي ذكر أنه به كما حدثت عن يحيى بن زكريا عن بعض أصحابه عن حكيم بن جبير عن سعيد بن جبير عن ابن عباس اني سقيم يقول مطعون فتولوا عنه مدبرين قال سعيد ان كان الفرار من الطاعون لقديما حدثنا بشر قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد عن قتادة فتولوا فمكصوا عنه مدبرين منطلقين وقوله فراغ الى آلهتهم يقول تعالى ذكره قال الى آلهتهم بعدما خرجوا عنه وأدبروا وأرى ان أصل ذلك من قولهم راغ فلان عن فلان اذا حاد عنه فيكون معناه اذا كان كذلك فراغ عن قومه والخروج معهم الى آلهتهم كما قال عدى بن زيد

حين لا ينفع الرّواغ ولا ينفع الا المصادق النحرير

يعني بقوله لا ينفع الرّواغ الحياء أما أهل التأويل فانهم فسروه بمعنى فقال ذكر من قال ذلك حدثنا بشر قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد عن قتادة فراغ الى آلهتهم أي قال الى آلهتهم قال ذهب حدثنا محمد قال ثنا أحمد قال ثنا أسباط عن السدي قوله فراغ الى آلهتهم قال ذهب وقوله فقال ألا نأكلون ما لكم لا نتطقون هذا خبر من الله عن قيل ابراهيم لآلهة وفي الكلام محذوف استغنى بدلالة الكلام عليه من ذكره وهو فقرب اليها الطعام فلم يرها ثا كل فقال لها ألا نأكلون فلما لم يرها ثا كل قال لها ما لكم لا نأكلون فقال لها ما لكم لا نتطقون مستهزئا بها وكذلك ذكر أنه فعل بها وقد ذكرنا الخبر بذلك فيما مضى قبل وقال قتادة في ذلك ما حدثنا بشر قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد عن قتادة فقال ألا نأكلون يستنطقهم ما لكم لا نتطقون في القول في تأويل قوله تعالى ﴿فراغ عليهم ضربا باليمين فاقبلوا اليه يزفون قال أتعبدون ما تحتون والله خلقكم وما تعملون﴾ يقول تعالى ذكره فقال على آلهة قومه ضربا باليمين بفأس في يده يكسرها كما حدثني محمد بن سعد قال ثنا أبي قال ثنا عيسى قال ثنا أبي عن أبيه عن ابن عباس قال لما خلا جعل يضرب آلهتهم باليمين حدثت عن الحسين قال سمعت أبا معاذ يقول أخبرنا عبيد قال سمعت الضحاك فذكر مثله حدثنا بشر قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد عن قتادة فراغ عليهم ضربا باليمين فاقبل عليهم يكسرها حدثنا ابن حميد قال ثنا سلمة عن ابن إسحق ثم أقبل عليهم كما قال الله ضربا باليمين ثم جعل يكسرها بفأس في يده وكان بعض أهل العربية يتأول ذلك بمعنى فراغ عليهم ضربا بالقوة والقدرة ويقول اليمين في هذا الموضع القوة وبعضهم كان يتأول اليمين في هذا الموضع الحلف ويقول جعل يضربهم باليمين التي حلف بها بقوله وتالله لا كيدن أصنامكم بعد أن تولوا مدبرين وذكر أن ذلك في قراءة عبد الله فراغ عليهم صفا باليمين وروى نحو ذلك عن الحسن حدثنا ابن حميد قال ثنا يحيى بن واضح قال ثنا خالد بن عبد الله الجشمي قال سمعت الحسن قرا فراغ عليهم صفا باليمين أي ضربا باليمين وقوله فاقبلوا اليه يزفون اختلفت القراءة في تراء ذلك فقراءته عامة قراء المدينة والبصرة وبعض

جاء في وجوه تفسيرهم ما جاء على أن موضع الاستراق والاحتراق غير متعين ووقع هذه الحالة أيضا كالنادر ففعل المسترق يكون غير واقف عليه والنيران بعضها أقوى من البعض وليس الشيطان نارا صرفا ولكن الناري غالب عليه ولا نسلم أن الملائكة لا ينزلون الى الفلك الأخير باذن الله والمآرد الخارج من الطاعة وقد مر اشتقاقه في قوله مردوا على النفاق والضمير في قوله (لا يسمعون) لكل شيطان لانه في معنى الجمع والتسمع تكلف السماع سمع أو لم يسمع وقد ضمن معنى الاصغاء فذلك عدى بالي وقيل معنى سمعت اليه صرفت الى جهته سمعي قال جارا لله هذه الجملة لا يصح أن تكون صفة لأن الحفظ من شياطين غير سامعين أو مستمعين لا معنى له ولا يصح أن يكون استثناء لأن سائلا لو سأل لم يحفظ من الشياطين فأجيب بأنهم لا يسمعون لم يستقم فبقى أن يكون كلاما منقطعا مبتدأ به لا قصاص حال المسترفة للسمع قلت لو كان صفة باعتبار ما يؤول اليه حالهم جاز وكذا ان كان مستأنفا كأنه قيل لم يحفظ فأجيب لأنهم يؤلون الى كذا ومن هنا زعم بعضهم أن أصله لئلا يسمعوهم فحذفت اللام ثم أن وأهدر عملها كافي قول القائل * ألا أيها الزاجري أحضر الوغي * ورد عليه في الكشف ان حذف اللام في قولك جئتك أن تكرمني وحذف أن في قول الشاعر جاز

فاما اجتماعهما فنكر من المنكرات قلت ان القرآن حجة على غيره مع أن قول الشاعر أيضا لا يصح الاتقادير الام قراء أو من مع أن والملا الأعلى الملائكة لأنهم يسكنون السموات وعن ابن عباس أراد أشرف الملائكة وعنه الكتبة من الملائكة والقذف

الرمي بحجر تقول قد فتنه بحجر آرى رميت اليه حجرا وقوله (من كل جانب) اى مرة من هذا الجانب ومرة من هذا الجانب وقيل من كل الجوانب (دحورا) أى طردا مع صغار مصدر من غير لفظ الفعل لان التذف والطرود (٤٧) متغايران كأنه قيل يقذفون قذفاً أو يدحرون

دحورا ويحور أن يكون مفعولا له أى لأجل الدحور أو مصدرا فى موضع الحال أى مدحورين كقوله مذموما مدحورا (ولهم) أى للشياطين (عذاب واصب) دائم وقد مر فى التحل فى قوله وله الدين واصبا يعنى أنهم فى الدنيا مرجومون بالشبه ولهم فى الآخرة نوع من العذاب غير منقطع (الامن خطف) فى محل الرفع بدلا من الواو فى لا يسمعون أى لا يسمع الا الشيطان الذى اختلس الكلمة مسارقة وقيل وثب وثبة وقيل الاستثناء منقطع خبره (فأتبعه) أى أتبعه ورمى فى أثره (ثم اب ناقب) مضى أو ماض فاذا قد فووا احترقوا وقيل تصيبهم آفة فلا يعودون وقيل لا يقتلون بالشبه بل يحبس بذلك فلا يرجع ولهذا لا يتمتع غيره من ذلك وقيل يصيبهم مرة ويسلمون مرة فصاروا فى ذلك كراكبي السفينة للتجارة وحين بين الوحداية ودلائها فى أول هذه السورة أراد أن يذكر ما يدل على الحشر والكلام فيه من طريقتين الأولى أن يقال قدر على الأصعب فيقدر على الأسهل بالأولى الثانى قدر فى أول الأمر فيقدر فى الحالة الثانية أما الطريق الأول فإشارته بقوله (فاستقمتم) أى سل قومك أو صابهم وأراد بهم خلقنا ما ذكرنا من الملائكة والسموات والأرض والمشارق والكواكب والشهب والشياطين وغلب أولى العقل على غيرهم وقيل أراد عادا وثمود ومن قبلهم من الأمم الخالية والقول الأول أقوى دليل فاء التعقيب ولا طلاق قوله خلقنا كقوله تعالى (فما تقدمه) كأنه قال خلقنا كذا وكذا من عجائب الخلق فاستخبرهم أهم أشد خلقا أم هذه الخلائق ومن هان عليه هذه كان خلق البشر بل اعادته عليه أهون وأما الطريق الثانى

قراء الكوفة فأقبلوا اليه يزفون يفتح الياء وتشديد الفاء من قولهم زفت النعامة وذلك أول عدوها وآخر مشيها ومنه قول الفرزدق

وجاء قريع الشول قبل إفاها * يزف وجاءت خلفه وهى زفف

وقرأ ذلك جماعة من أهل الكوفة يزفون بضم الياء وتشديد الفاء من أزف فهو يزف وكان القراء يزعم أنه لم يسمع فى ذلك الا زففت ويقول لعل قراءة من قرأ يزفون بضم الياء من قول العرب أطردت الرجل أى صيرته طريدا وطرده اذا أنت خسأته اذا قلت اذهب عنا فيكون يزفون أى جاؤا على هذه الهيئة بمنزلة المزفوفة على هذه الحالة فتدخل الألف كما تقول أحمدت الرجل اذا أظهرت حمده وهو محمد اذا رأيت أمره الى أحمدم لم تنشر حمده قال وأنشدنى المفضل تمنى حصين أن يسود جذاعه * فأسمى حصين قدأذل وأقهر

فقال أقهر وانما هو قهر ولكنه أراد صار الى حال قهر وقرأ ذلك بعضهم يزفون بفتح الياء وتخفيف الفاء من وزف يزف وذكر عن الكسائى أنه لا يعرفها وقال القراء لا أعرفها الا أن تكون لغة لم أسمعها وذكر عن مجاهد أنه كان يقول الوزف النسلان حمر شنى محمد بن عمرو قال ثنا أبو عاصم قال ثنا عيسى وحمر شنى الحمرث قال ثنا الحسن قال ثنا ورقاء جميعا عن ابن أبى نجيح عن مجاهد قوله اليه يزفون قال الوزف النسلان * والصواب من القراءة فى ذلك عندنا قراءة من قرأه بفتح الياء وتشديد الفاء لأن ذلك هو الصحيح المعروف من كلام العرب والذى عليه قراءة الفصحاء من القراء وقد اختلف أهل التأويل فى معناه فقال بعضهم معناه فأقبل قوم ابراهيم الى ابراهيم يحجرون ذكر من قال ذلك حمر شنى على قال ثنا أبو صالح قال ثنى معاوية عن أبى عن ابن عباس قوله فأقبلوا اليه يزفون فأقبلوا اليه يحجرون * وقال آخرون فأقبلوا اليه يحشون ذكر من قال ذلك حمر شنى محمد بن الحسين قال ثنا أحمد بن المفضل قال ثنا أسباط عن السدى فى قوله فأقبلوا اليه يزفون قال يحشون * وقال آخرون معناه فأقبلوا يستعجلون ذكر من قال ذلك حمر شنى يونس قال أخبرنا بن وهب قال قال ابن زيد عن أبيه فأقبلوا اليه يزفون قال يستعجلون قال يزف يستعجل وقوله قال أتعبدون ما تتحنون يقول تعالى ذكره قال ابراهيم لقومه أتعبدون أيها القوم ما تتحنون بأيديكم من الأصنام كما حمر شنى بشر قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد عن قتادة قال أتعبدون ما تتحنون الأصنام وقوله والله خلقكم وما تعملون يقول تعالى ذكره خبرا عن قيل ابراهيم لقومه والله خلقكم أيها القوم ما تعملون وفى قوله وما تعملون وجهان أحدهما أن يكون قوله ما بمعنى المصدر فيكون معنى الكلام حينئذ والله خلقكم وعملكم والآخر أن يكون بمعنى الذى فيكون معنى الكلام عند ذلك والله خلقكم والذى تعملونه أى والذى تعملون منه الأصنام وهو الخشب والحاس والأشياء التى كانوا يخشون منها أصنامهم وهذا المعنى الثانى قصد ان شاء الله فتادة بقوله الذى حمر شنى بشر قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد عن قتادة والله خلقكم وما تعملون بأيديكم في القول فى تأويل قوله تعالى (قالوا ابنوا له بنيانا فاقوه فى الحجيم فأرادوا به كيدا فجعلناهم الأسفلين وقال انى ذاهب الى ربى سيدى رب هبلى من الصالحين) يقول تعالى ذكره قال قوم ابراهيم لما قال لهم ابراهيم أتعبدون ما تتحنون

قبلهم من الأمم الخالية والقول الأول أقوى دليل فاء التعقيب ولا طلاق قوله خلقنا كقوله تعالى (فما تقدمه) كأنه قال خلقنا كذا وكذا من عجائب الخلق فاستخبرهم أهم أشد خلقا أم هذه الخلائق ومن هان عليه هذه كان خلق البشر بل اعادته عليه أهون وأما الطريق الثانى

فأليه الإشارة بقوله (انا خلقناهم من طين لازب) أي لازم والباء بدل من الميم عند أكثرهم ولهذا قال ابن عباس هو الملتصق من الطين الحر وقال مجاهد والضحاك هو الممتن ووجه (٤٨) الاستدلال أن هذا الجسم لو لم يكن قابلا للحياة لم يقبلها من أول الامر واذا قبلها أولا

فلا يبقى ريب في قبولها ثانيا وقادرة الله تعالى باقية على حالها فالاعادة أمر ممكن وقد أخبر الصادق عن وقوعها فيجب وقوعها وفي هذا الطريق الثاني تقوية للطريق الأول فان خلقهم من الطين شهادة عليهم بالضعف والرخاوة ثم بين أنهم مع قيام المحجج الضرورية عليهم معصرون على الإنكار فقال (بل عجبنا) من قرأ بفتح التاء فظاهر أي عجبنا يا محمد من تكذيبهم وإنكارهم البعث (وهم يسخرون) من تعجبك أو عجبنا من القرآن حين أعطيته ويسخر أهل الكفر منه ومن قرأ بالضم فأورد عليه أن التعجب على الله غير جائز لأنه روعة تسترى الشخص عند استعظام الشيء وقيل هذه حالة تحصل عند الجهل بصفة الشيء وأجيب بأن معناه قل يا محمد بل عجبنا سلمنا لكن العجب هو أن يرى الإنسان ما ينكره الكافر والإنكار من الله تعالى غير منكر سلمنا لكن هذه الالفاظ في حقه تعالى محمولة على النهايات كالملك والاستعزاء والمعنى بلغ من عظم آياتي وكثرة خلائقي أني استعظمتها فكيف بعبادي وهؤلاء يجهلهم وعنادهم يسخرون منها أو استعظمت إنكارهم البعث من هذه أفعاله وهم يسخرون من يصف الله تعالى بالقدرة عليه نظيره الآية وإن تعجب فعجب قولهم عند من يرى أن العجب من الله وقد جاء في الحديث يعجب ربك من الشاب ليس له صبوة وقال أيضا عجب ربكم من

والله خلقكم وما تعملون ابنا لإبراهيم بنينا ذكر أنهم بنوا له بنينا يشبه التنور ثم نقلوا إليه الخطب وأوقدوا عليه فالتقوه في الجحيم والجحيم عند العرب جمر النار بعضه على بعض والنار على النار وقوله فأرادوا به كيدا يقول تعالى ذكره فأراد قوم إبراهيم بإبراهيم كيدا وذلك ما كانوا أرادوا من إحراقه بالنار يقول الله فجعلناهم أي فجعلنا قوم إبراهيم الأسفلين يعني الأذلين حجة وغلينا إبراهيم عليهم بالحجة وأتقناهم مما أرادوا به من الكيد كما حدثنا بشر قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد عن قتادة وأرادوا به كيدا فجعلناهم الأسفلين قال فما نظرهم بعد ذلك حتى أهلكهم وقوله وقال اني ذاهب الى رب سيدي يقول وقال إبراهيم لما أفلج الله على قومه ونجاه من كيدهم اني ذاهب الى ربى يقول اني مهاجر من بلدة قومي الى الله أي الى الأرض المقدسة ومفارقهم فعتزتهم لعبادة الله وكان قتادة يقول في ذلك ما حدثنا بشر قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد عن قتادة وقال اني ذاهب الى ربى سيدي ذاهب بعمله وقلبه ونيتته * وقال آخرون في ذلك انما قال إبراهيم اني ذاهب الى ربى حين أرادوا أن يلقوه في النار ذكر من قال ذلك حدثنا محمد بن المثنى قال ثنا أبو داود قال ثنا شعبة عن أبي اسحق قال سمعت سليمان بن صرد يقول لما أرادوا أن يلقوا إبراهيم في النار قال اني ذاهب الى ربى سيدي بجمع الخطب لئلا تجوز على ظهرها حطب فتقل لها أين تريدن قالت أريد أذهب الى هذا الرجل الذي يلقي في النار فلما ألقى فيها قال حسبي الله عليه توكلت أو قال حسبي الله ونعم الوكيل قال فقال الله يا نار كوني بردا وسلاما على إبراهيم قال فقال ابن لوط أو ابن أخي لوط ان النار لم تحرقه من أجلى وكان بينهما قرابة قال فأرسل الله عليه عنقا من النار فأحرقته وانما اخترت القول الذي قلت في ذلك لأن الله تبارك وتعالى ذكر خبره وخبر قومه في موضع آخر فأخبر أنه لما نجاه ما حاول قومه من إحراقه قال اني مهاجر الى ربى ففسر أهل التأويل ذلك أن معناه اني مهاجر الى أرض الشام فكذلك قوله اني ذاهب الى ربى لأنه كقول اني مهاجر الى ربى وقوله سيدي يقول سيدي بنى على الهدى الذي أبصرته ويعينني عليه وقوله رب هب لي من الصالحين وهذا مسئلة إبراهيم ربه أن يرزقه ولدا صالحا يقول قال يارب هب لي منك ولدا يكون من الصالحين الذين يطيعونك ولا يعصونك ويصلحون في الأرض ولا يفسدون كما حدثنا محمد بن الحسين قال ثنا أحمد بن المفضل قال ثنا أسباط عن السدي في قوله رب هب لي من الصالحين قال ولدا صالحا وقال من الصالحين ولم يقل صالحا من الصالحين اجترأ بمن ذكر المتروك كما قال عز وجل وكانوا فيه من الزاهدين بمعنى زاهدين من الزاهدين (١) القول في تأويل قوله تعالى ﴿فبشرناه بغلام حليم﴾ فلما بلغ معه السعي قال يا بني اني أرى في المنام أني أذبحك فانظر ماذا ترى قال يا أبت افعل ما تؤمر ستجدني ان شاء الله من الصابرين (٢) يقول تعالى ذكره فبشرنا إبراهيم بغلام حليم يعني بغلام ذى حلم اذا هو كبر فلما في طفولته في المهذب لا يوصف بذلك وذكر أن الغلام الذي بشر الله به إبراهيم اسحق ذكر من قال ذلك حدثنا محمد بن حميد قال ثنا يحيى بن واضح قال ثنا الحسين عن يزيد عن عكرمة فبشرناه بغلام حليم قال هو اسحق حدثنا بشر قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد عن قتادة فبشرناه بغلام حليم بشر باسحق قال لم يثن بالحلم على أحد غير اسحق وإبراهيم وقوله فلما بلغ معه السعي يقول فلما بلغ الغلام الذي بشر به إبراهيم مع إبراهيم العمل وهو السعي وذلك حين أطلق

ألكم وقنوطكم وسرعة اجابته والأل التضرع ثم حكى عنهم أنه كما أن دأبهم السخرية عند إيراد البراهين فكذلك دأبهم أنهم اذا وعظوا لا يتعظون (واذا رآوا آية) بينة كاشتقاق القمر وغيره من المعجزات (يستسخرون) يسألون في السخرية معونته

أو يستدعي بعضهم من بعض أن يسخر منها ونسبوا ما رأوه إلى السحر فالحاصل أنه لا تنفيذ معهم البراهين الضرورية ولا المقدمات الوعظية ولا التعجزات الدالة على صدق أخبارك بالبعث قوله (أو بأبوانا) من قرأ بسكون الواو (٤٩) فمعطوف على محل اسم ان ومن قرأ بفتحها

فعليه أو على الضمير في مبعوثون وحسن الفصل بهمة الاستفهام والمعنى أبعث أيضا أبأونا يعنون أنهم أقدم فيبعثهم أبعثو على الأقل أرادوا النكار أن يبعث واحد منهم أو من آبائهم فأرغمهم الله سبحانه بقوله (قل نعم) تبعثون (وأنتم داخرون) صاغرون أذلاء وإذا كان كذلك (فإنما هي) أي البعثة أو هو مبهم يوضحه خبره (زجرة) واحدة يعني صيحة النفخة الثانية (فأذا هم ينظرون) أراد أنهم أحياء بصراء أو أراد أنهم ينظرون أمر الله فيهم (وقالوا يا ويلنا) الظاهر أن كلامهم يتم عند قوله تكذبون بقوله الكفرة فيما بينهم وقيل إن كلامهم يتم عند قوله يا ويلنا ثم قال الله أول الملائكة (هذا يوم الدين) الجزاء والحساب (هذا يوم الفصل) القضاء والفرق بين المحسن والمسيء (أحشر والذين ظلموا) بالكفر أو بالنسق يعني رؤساءهم وهذا الحشر بمعنى الجمع لأنه بعد البعث أي اجمعوهم (وأزواجهم) أي أشكالهم الذين على دينهم وسيرتهم الزاني مع الزاني والسارق مع السارق والشارب مع الشارب وقيل قرناءهم من الشياطين وقيل نساءهم اللاقي على ملتهم (وما كانوا يعبدون من دون الله) من الأصنام (فأهدهم) أدهمهم أو قدموهم والسابق يسمى الهادي أو دولوهم (إلى صراط الحميم) وسطها أو طريقها لأنه قال بعد ذلك (وقنوهم) أي احبسوهم للسؤال كأنهم إذا

معوته على عمله وقد اختلف أهل التأويل في معنى ذلك فقال بعضهم نحو الذي قلنا فيه ذكر من قال ذلك **حدثني** علي قال ثنا أبو صالح قال ثني معاوية عن علي عن ابن عباس قوله فلما بلغ معه السعي يقول العمل **حدثني** محمد بن عمرو قال ثنا أبو عاصم قال ثنا عيسى **وحدثني** الحارث قال ثنا الحسن قال ثنا ورقاء جميعا عن ابن أبي نجيح عن مجاهد في قوله فلما بلغ معه السعي قال لما شب حتى أدرك سعيه سعي إبراهيم في العمل **حدثني** الحارث قال ثنا الحسن قال ثنا ورقاء عن ابن أبي نجيح عن مجاهد مثله إلا أنه قال لما شب حين أدرك سعيه **حدثنا** ابن المثنى قال ثنا ابن أبي عدي عن شعبة عن الحكم عن مجاهد فلما بلغ معه السعي قال سعي إبراهيم **حدثنا** ابن المثنى قال ثنا سهل بن يوسف عن شعبة عن الحكم عن مجاهد فلما بلغ معه السعي سعي لأبراهيم **حدثني** يونس قال أخبرنا ابن وهب قال قال ابن زيد في قوله فلما بلغ معه السعي قال السعي ههنا العبادة * وقال آخرون معنى ذلك فلما مشى مع إبراهيم ذكر من قال ذلك **حدثنا** بشر قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد عن قتادة فلما بلغ معه السعي أي لما مشى مع أبيه وقوله قال يابني أني أرى في المنام أني أذبحك يقول تعالى ذكره قال إبراهيم خليل الرحمن لابنه يابني أني أرى في المنام أني أذبحك وكان فيما ذكر أن إبراهيم نذر حين بشرته الملائكة باسحق ولدا أن يجعله إذا ولدته سارة لله ذبيحا فلما بلغ اسحق مع أبيه السعي أرى إبراهيم في المنام فقيل له أوف لله بنذرك ورؤيا الأنبياء يقين فلذلك مضى لما رأى في المنام وقال له ابنه اسحق ما قال ذكر من قال ذلك **حدثنا** موسى بن هرون قال ثنا عمرو بن حماد قال ثنا أسباط عن السدي قال قال جبرائيل لسارة أبشري بولد اسمك اسحق ومن وراء اسحق يعقوب فضربت جبهتها عجباً فذلك قوله فصكت وجهها وقالت ألدوا وأنا عجوز وهذا بعلي شيئا أن هذا الشيء عجيب إلى قوله حميد مجيد قالت سارة لجبريل ما آية ذلك فأخذه عودا يابساً فلوأه بين أصابعه فاهترأ خضر فقال إبراهيم هو الله إذا ذبح فلما كبر اسحق أني إبراهيم في النوم فقيل له أوف بنذرك الذي نذرت أن الله رزقك غلاماً من سارة أن تذبحه فقال لا اسحق انطلق تقرب قرباً إلى الله وأخذ سكيناً وحبلًا ثم انطلق معه حتى إذا ذهب به بين الجبال قال له الغلام يابني أين قربانك قال يابني أني رأيت في المنام أني أذبحك فانظر ماذا ترى قال يابني أفعل ما تؤمر ستجدني إن شاء الله من الصابرين فقال له اسحق يابني أشدد رباطي حتى لا أضطرب واكفف عني ثيابك حتى لا ينتضح عليهما من دمي شيء فتراه سارة فتحزن وأسرع مر السكين على حلق ليكون أهون للموت علي فاذا أتيت سارة فاقرأ عليها مني السلام فأقبل عليه إبراهيم يقبله وقدر بظه وهو يبكي واسحق يبكي حتى استنقع الدموع تحت خداسحق ثم انه جر السكين على حلقه فلم تحك السكين وضرب الله صفيحة من نحاس على حلق اسحق فلما رأى ذلك ضرب به على جبينه وحز من قفاه فذلك قوله فلما أسلم يقول سلمان الأمر وتله للجبين فنودي يا إبراهيم قد صدقت الرؤيا بالحق فالتفت فإذا بكبش فأخذه وخلي عن ابنه فأكب على ابنه يقبله وهو يقول اليوم يابني وهبت لي فذلك يقول الله وفديناه بذبح عظيم فرجع إلى سارة فأخبرها الخبر فخرعت سارة وقالت يا إبراهيم أردت أن تذبح ابني ولا تعلمني **حدثنا** بشر قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد عن قتادة قوله يابني أني أرى في المنام أني أذبحك قال رؤيا الأنبياء حق إذا رآوا في المنام

(٧ - (ابن جرير) - الثالث والعشرون) انتهوا إلى الحميم سئلوا تهكلموا تو بيخا بالعجز عن التناصر (مالكم لا تاتصرون بل هم اليوم مستسلمون) قد أسلم بعضهم بعضاً وخذله وحقيقته طلب كل منهم سلامة نفسه فقال المفسرون إن أباجهل قال يوم يد.

نحن جميع منتصرون على ذلك يوم القيامة ثم حكى أنهم في جهنم يتساءلون تسأول النخاضم وذلك أن أتباعهم (قالوا) رؤسائهم (انكم اكتمت ثأوتونا عن اليمين) وفيه وجوه الاول أنها استعارة (٥٥) عن الخيرات والسعادات وذلك أن الجانب الايمن أشرف من اليسر شرعا

وعرفا كلف رسول الله يجب التيامن في كل شئ ولهذا أمرت الشريعة بمباشرة أفاضل الامور باليمين وأراد بها بالشمال وجعلت اليمين لكاتب الحسنات والشمال لكاتب السيئات ووعد المحسن أن يؤتى كتابه بيمينه والمسيء بالضد وما جعلت يميني الا للتيمن بها ولذلك تيمنوا بالسناخ وتطيروا بالبارح فقل أتاه عن اليمين أى من قبل الخير وناحيته فصده عنه وأضله قال جار الله من المجاز ما غلب عليه الاستعمال حتى لحق بالحقيقة وهذا من ذاك لأن اليمين كالحقيقة في الخير ثم صار قولك أتاه عن اليمين مجازا في المعنى المذكور الثاني أن يقال فلان يمين فلان اذا كان عنده بمنزلة رفيعة فكأنهم قالوا انكم كنتم تحذوننا وتوهمون أننا عندكم بحل رفيع فوثقنا بكم وقبلنا عنكم الثالث اليمين الحلف كان الكفار قد حلفوا لهؤلاء الضعفة أن ما يدعونهم اليه هو الحق فوثقوا بآيمانهم وتمسكوا بهودهم الرابع أن اليمين القوة والقهر فيها يقع البطش غالباً أى كنتم تأتوننا عن القهر والغلبة حتى حملتمونا على الضلال وكما أن الضمير في قالوا الاول كان عائدا الى الاتباع بقرينة الخطاب فالضمير في قالوا الثاني يعود الى الرؤساء لمثل تلك القرينة والمعنى بل أيتم أتم الايمان وأعرضتم عنه كما عرضنا (وما كان لنا عليكم من سلطان بل كنتم قوما) مختارين الطغيان وهذا مثل محاجة ابليس وما كان لي عليكم من سلطان

شيأ فعلوه **حدثنا** مجاهد بن موسى قال ثنا يزيد قال ثنا سفيان بن عيينة عن عمرو بن دينار عن عبيد بن عمير قال رؤيا الانبياء وحى ثم تلا هذه الآية انى أرى في المنام أنى أذبحك وقوله فانظر ماذا ترى اختلفت القراءة في قراءة قوله ماذا ترى فقراءته عامة قراء أهل المدينة والبصرة وبعض قراء أهل الكوفة فانظر ماذا ترى بفتح التاء بمعنى أى شئ تأمر أو فانظر ما الذى تأمر وقرأ ذلك عامة قراء الكوفة ماذا ترى بضم التاء بمعنى ماذا تشير وماذا ترى من صبرك أو جزعك من الذبح * والذى هو أولى القراءةين فى ذلك عندي بالصواب قراءة من قرأه ماذا ترى بفتح التاء بمعنى ماذا ترى من الرأى فان قال قائل أو كان ابراهيم يؤامر ابنه فى المضى لأمر الله والالتفاء الى طاعته قيل لم يكن ذلك منه مشاورة لابنه فى طاعة الله ولكنه كان منه يعلم ما عند ابنه من العزم هل هو من الصبر على أمر الله على مثل الذى هو عليه فيسر بذلك أم لا وهو فى الأحوال كلها ماض لأمر الله وقوله قال يا بئس ما أقول ما تؤمر، يقول تعالى ذكره قال اسحق لأبيه يا بئس ما أقول ما يؤمر بك به ربك من ذبحى ستجدنى ان شاء الله من الصابرين يقول ستجدنى ان شاء الله صابرا من الصابرين لما يؤمرنا به ربنا وقال افعلى ما تؤمر ولم يقل ما تؤمر به لأن المعنى افعلى الأمر الذى تؤمره وذكر أن ذلك فى قراءة عبد الله انى أرى فى المنام افعلى ما أمرت به **القول فى تأويل قوله تعالى ﴿ فلما أسلموا وتلوا للبحيين ونادىناه أن يا ابراهيم قد صدقت الرؤيا انا كذلك نجزي المحسنين ان هذا هو البلاء المبين ﴾** يقول تعالى ذكره فلما أسلموا أمرهم الله وفوضاه اليه واتفقا على التسليم لأمره والرضا بقضائه ونحو الذى قلنا فى ذلك قال أهل التأويل ذكر من قال ذلك **حدثني** سليمان بن عبد الجبار قال ثنا ثابت بن محمد و**حدثنا** ابن بشار قال ثنا مسلم بن صالح قال ثنا عبد الله بن المبارك عن اسمعيل بن أبى خالد عن أبى صالح فى قوله فلما أسلموا قال اتفاق على أمر واحد **حدثنا** ابن حميد قال ثنا يحيى بن واضح قال ثنا الحسين عن يزيد عن عكرمة قوله فلما أسلموا وتلوا للبحيين قال أسلموا جميعاً لأمر الله ورضى الغلام بالذبح ورضى الأب بأن يذبحه فقال يا بئس ما أقول للوجه كيلا تنظر الى فقر حنى وأنظر أنا الى الشفرة فأجزع ولكن أدخل الشفرة من تحتي وامض لأمر الله فذلك قوله فلما أسلموا وتلوا للبحيين فلما افعلى ذلك نادىناه أن يا ابراهيم قد صدقت الرؤيا انا كذلك نجزي المحسنين **حدثنا** بشر قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد عن قتادة فلما أسلموا قال أسلم هذا نفسه الله وأسلم هذا ابنه الله **حدثنا** محمد بن عمرو قال ثنا أبو عاصم قال ثنا عيسى و**حدثني** الحرث قال ثنا الحسن قال ثنا ورقاء جميعاً عن ابن أبى نجيح عن مجاهد فى قوله فلما أسلموا قال أسلم ما أمر به **حدثنا** موسى قال ثنا عمرو قال ثنا أسباط عن السدى فلما أسلموا يقول أسلموا لأمر الله **حدثنا** ابن حميد قال ثنا سلمة عن ابن اسحق فلما أسلموا أى سلم ابراهيم لذبحه حين أمر به وسلم ابنه للصبر عليه حين عرف أن الله أمره بذلك فيه وقوله وتلوا للبحيين يقول وصرعه للبحيين والحيينان ما عن يمين الجهة وعن شمالها ووجه جبينان والجهة بينهما ونحو الذى قلنا فى ذلك قال أهل التأويل ذكر من قال ذلك **حدثني** محمد بن عمرو قال ثنا أبو عاصم قال ثنا عيسى و**حدثني** الحرث قال ثنا الحسن قال ثنا ورقاء جميعاً عن ابن أبى نجيح عن مجاهد فى قوله وتلوا للبحيين قال وضع وجهه للأرض قال لا تذبحنى وأنت تنظر الى وجهى عسى أن ترحمنى ولا تجهز

الا أن دعوتكم فاستجبتم (حق علينا قول ربنا انالذائقون) قال مقاتل أراد قوله لأملأن جهنم والمعنى أنه على
الآخرة عن وقوعنا فى العذاب وكان خبر الله حقاً لا جرم وجب وقوعنا فى العذاب قال جابر الله لو حكى الوعيد كما هو لقال انكم لاذائقون

ولكنه عدل به الى لفظ المتكلم لانهم يتكلمون بذلك عن انفسهم وكلا الاستعمالين شائع (فأغويننا كم انا كنا غاوين) اى اقدمنا على اغوائكم
لأنا كما موصوفين في انفسنا بالغواية كانهم قالوا ان اعتقدتم ان غوايتكم (٥١) بسبب اغوائنا فغوايتنا ان كانت بسبب اغواء

غاو آخر لزم التسلسل فعلمنا أن
غوايتنا أيضا من الله كما مر في قوله
حق علينا قول ربنا هذا تفسير أهل
السنة وأما المعتزلة فيفسرون
الآيات هكذا قالوا بل لم تكونوا
مؤمنين أى كنتم مختارين الكفر
على الايمان وما سلبنا تمكنا من
تسلط بل اخترتم أتم الطغيان فحق
علينا وعيد الله بأننا نقول لعذابه
لا محالة لعلمه بحالنا واستحقاقنا بها
العقوبة فأغويننا كم فدعونا كم الى
الغنى لأننا كنا غاوين فأردنا اغواءكم
لتكونوا أمثالنا وحين حكي كلام
الاتباع والمتبعين أنتج من ذلك
قوله (فانهم) جميعا (يومئذ) أى
يوم القيامة (في العذاب مشتركون)
كما كانوا مشتركين في الغواية ولعل
للمتبعين عذابا زائدا للاغواء ولكن
الزيادة لا تنافي الاشتراك في أصل
الشئ (انا كذلك) أى مثل ذلك
الفعل (نفعل) بكل مجرم أى كافر
بدليل قوله (انهم كانوا اذا قيل لهم
لا اله الا الله يستكبرون) يأبون من
قبوله والجملة الشرطية خبر كان وهو
مع الاسم والخبر خبر إن وان ألغيت
كان فالخبر يستكبرون واذا ظفره
(ويقولون أننا لنار كوا الهمتنا الشاعر
مجنون) عنوا محمدا صلى الله عليه وسلم
بين أنهم منكرون للتوحيد وللنبوة
جميعا فرد عليهم بقوله (بل جاء)
متلبسا (بالحق وصدق المرسلين)
وفيه تنبيه على أن التوحيد دين كل
الانبياء ثم صدقهم في قولهم فحق
علينا قول ربنا ونقل الكلام من
الغيبة الى الحضور لتبلغ لغة قائلنا

صلى الرب يدى الى رقبتي ثم وضع وجهي للارض **حدثنا** بشر قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد
عن قتادة وتله للجبين أى وكبه لفيه وأخذ الشفرة ونادىناه أن يا ابراهيم قد صدقت الرؤيا حتى بلغ
وفديناه بذبح عظيم **حدثني** محمد بن سعد قال ثنا أبي قال ثنا عيسى قال ثنا
أبيه عن ابن عباس وتله للجبين قال أكله على جبهته **حدثني** يونس قال أخبرنا ابن وهب قال
قال ابن زيد في قوله وتله للجبين قال جبته قال أخذ جبته ليدبحه **حدثنا** ابن سنان قال ثنا
حجاج عن حماد عن أبي عاصم الغنوي عن أبي الطفيل قال قال ابن عباس ان ابراهيم لما أمر
بالمناسك عرض له الشيطان عند المسعى فسايقه فسبقه ابراهيم ثم ذهب به جبريل الى حمرة
العقبة فعرض له الشيطان فرماه بسبع حصيات حتى ذهب ثم عرض له عند الحمرة الوسطى فرماه
بسبع حصيات حتى ذهب ثم تله للجبين وعلى اسمعيل قميص أبيض فقال له يا أبت انه ليس لي
ثوب تكفني فيه غير هذا فاخضعه حتى تكفني فيه فالتفت ابراهيم فاذا هو بكبش أعين أبيض
فدبحه فقال ابن عباس لقد رأيتنا نتبع هذا الضرب من الكباش وقوله ونادىناه أن يا ابراهيم قد
صدقت الرؤيا وهذا جواب قوله فلما أسلما ومعنى الكلام فلما أسلما وتله للجبين نادىناه أن
يا ابراهيم وأدخلت الواو في ذلك كما أدخلت في قوله حتى اذا جاءوها وفتحت أبوابها وقد فعل
العرب ذلك فتدخل الواو في جواب فلما وحتى اذا وتلقيا ويعنى بقوله قد صدقت الرؤيا التي
أرينا كهافي منامك بأمرناك بذبح ابنك وقوله انا كذلك نجزي المحسنين يقول انا كما جزيناك
بطاعتنا يا ابراهيم كذلك نجزي الذين أحسنوا وأطاعوا أمرنا وعملوا في رضانا وقوله ان هذا هو
البلاء المبين يقول تعالى ذكره ان أمرنا ياك يا ابراهيم بذبح ابنك اسحق فهو البلاء يقول لهو الاختبار
الذي يبين لمن فكر فيه أنه بلاء شديد ومحنة عظيمة وكان ابن زيد يقول البلاء في هذا الموضع الشر
وليس باختبار **حدثني** يونس قال أخبرنا ابن وهب قال قال ابن زيد في قوله ان هذا هو البلاء
المبين قال هذا في البلاء الذي نزل به في أن يذبح ابنه صدقت الرؤيا ابتليت ببلاء عظيم أمرت
أن تذبح ابنك قال وهذا من البلاء المكروه وهو الشر وليس من بلاء الاختبار **القول في تأويل**
قوله تعالى (وفديناه بذبح عظيم وتركنا عليه في الآخرين سلام على ابراهيم كذلك نجزي المحسنين
انه من عبادنا المؤمنين) وقوله وفديناه بذبح عظيم يقول وفدينا اسحق بذبح عظيم والتدية الجزاء
يقول جزيناه بأن بعلنا مكان ذبحه ذبح كبش عظيم وأقصدناه من الذبح * واختلف أهل التأويل
في المفدى من الذبح من اخى ابراهيم فقال بعضهم هو اسحق ذكر من قال ذلك **حدثنا** أبو كريب
قال ثنا ابن يمان عن مبارك عن الحسن عن الأحنف بن قيس عن العباس بن عبد المطلب
وفديناه بذبح عظيم قال هو اسحق **حدثني** الحسين بن يزيد بن اسحق قال ثنا ابن ادريس عن
داود بن أبي هند عن عكرمة عن ابن عباس قال الذي أمر بذبحه ابراهيم هو اسحق **حدثنا**
ابن المثنى قال ثنا ابن أبي عدي عن داود عن عكرمة عن ابن عباس وفديناه بذبح عظيم قال
هو اسحق **حدثني** يعقوب قال ثنا ابن علية عن داود عن عكرمة قال قال ابن عباس الذبيح
اسحق **حدثنا** أبو كريب قال ثنا زيد بن حباب عن الحسن بن دينار عن علي بن زيد بن
جدعان عن الحسن عن الأحنف بن قيس عن العباس بن عبد المطلب عن النبي صلى الله
عليه وسلم في حديث ذكره قال هو اسحق **حدثنا** ابن المنثى قال ثنا محمد بن جعفر قال ثنا

(انكم لذائقوا العذاب الأليم) ثم كان لقائل ان يقول كيف يليق بالرحيم الكريم المتعالى عن النفع والضر أن يعذب عبده فقال (وما تجزون
الاما كنتم تعملون) نالحكمة اقتضت الأمر بالخير والطاعة والنهي عن القبيح والمعصية والأمر والنهي لا يكمل المقصود بهما الا بالترغيب

والترهيب واذا وقع الاخبار عنه وجب تحقيقه موافكا للكلام عن الكذب هذا بتفسير المعتزلة أشبهه والسني يقول لا اعتراض عليه في شيء ولا يستل عما يفعل قال جابر الله (الاعباد الله) (٥٣) استثناء منقطع أي لكن عباد الله (المخلصين أولئك لهم رزق) قلت يجوز أن يكون

شعبة عن أبي اسحق عن أبي الأحوص قال افتخر رجل عند ابن مسعود فقال أنا فلان بن فلان ابن الأشياخ الكرام فقال عبد الله ذلك يوسف بن يعقوب بن اسحق ذبيح الله بن ابراهيم خليل الله **حدثنا** ابن حميد قال **ثنا** ابراهيم بن المختار قال **ثنا** محمد بن اسحق بن عبد الرحمن بن أبي بكر عن الزهري عن العلاء بن حارثة الثقفي عن أبي هريرة عن كعب في قوله وفديناه بذبح عظيم قال من ابنه اسحق **حدثني** يعقوب قال **ثنا** هشيم قال **ثنا** زكريا وشعبة عن ابن اسحق عن مسروق في قوله وفديناه بذبح عظيم قال هو اسحق **حدثنا** أبو كريب قال **ثنا** ابن يمان بن سفيان عن زيد بن أسلم عن عبيد بن عمير قال هو اسحق **حدثنا** عمرو بن علي قال **ثنا** أبو عاصم قال **ثنا** سفيان عن زيد بن أسلم عن عبد الله بن عمير قال قال موسى يارب يقولون يا اله ابراهيم واسحق ويعقوب فم قالوا ذلك قال ان ابراهيم لم يعدل بشيئا قط الا اختارني عليه وان اسحق جاد لي بالذبح وهو بغير ذلك أجود وان يعقوب كلما زدت به بلاء زادني حسن ظن **حدثنا** ابن بشار قال **ثنا** مؤمل قال **ثنا** سفيان عن زيد بن أسلم عن عبد الله بن عبيد بن عمير عن أبيه قال قال موسى أي رب بم أعطيت ابراهيم واسحق ويعقوب ما أعطيتهم فذكر معنى حديث عمرو بن علي **حدثنا** أبو كريب قال **ثنا** ابن يمان عن سفيان عن أبي سنان الشيباني عن ابن أبي الهذيل قال الذبيح هو اسحق **حدثني** يونس قال أخبرنا ابن وهب قال أخبرني يونس عن ابن شهاب أن عمرو بن أبي سفيان ابن أسيد بن حارثة الثقفي أخبره أن كعبا قال لأبي هريرة ألا أخبرك عن اسحق بن ابراهيم النبي قال أبو هريرة بلى قال كعب لما أرى ابراهيم ذبح اسحق قال الشيطان والله لئن لم أفن عنده هذا آل ابراهيم لأفئن أحدا منهم أبدا فتمثل الشيطان لهم رجلا يعرفونه فأقبل حتى اذا خرج ابراهيم باسحق ليذبحه دخل على سارة امرأة ابراهيم فقال لها أين أصبح ابراهيم غاديا باسحق قالت سارة غدا لبعض حاجته قال الشيطان لا والله ما لذلك غدا به قالت سارة فلم غدا به قال غدا به ليذبحه قالت سارة ليس من ذلك شيء لم يكن ليذبح ابنه قال الشيطان بلى والله قالت سارة فلم يذبحه قال زعم أن ربه أمره بذلك قالت سارة فهذا أحسن بأن يطع ربه ان كان أمره بذلك فخرج الشيطان من عند سارة حتى أدرك اسحق وهو يمشي على اثر أبيه فقال أين أصبح أبوك غاديا بك قال غدا لبعض حاجته قال الشيطان لا والله ما غدا بك لبعض حاجته ولكن غدا بك ليذبحك قال اسحق ما كان أبي ليذبحني قال بلى قال لم قال زعم أن ربه أمره بذلك قال اسحق فوالله لئن أمره بذلك ليطيعه قال فتركه الشيطان وأسرع الى ابراهيم فقال أين أصبحت غاديا بابنك قال غدوت به لبعض حاجتي قال أما والله ما غدوت به الا لتذبحه قال لم أذبحه قال زعمت أن ربك أمرك بذلك قال فوالله لئن كان أمرني بذلك ربى لأفعلن قال فلما أخذ ابراهيم اسحق ليذبحه وسلم اسحق أعفاه الله وفداه بذبح عظيم قال ابراهيم لاسحق قم أي بني فان الله قد أعفاك وأوحى الله الى اسحق اني قد أعطيتك دعوة أستجيب لك فيها قال اسحق اللهم اني أدعوك أن تستجيب لي أيما عبدتيك من الأولين والآخرين لا يشرك بك شيئا فأدخله الجنة **حدثنا** ابن حميد قال **ثنا** سلمة قال **ثنا** ابن اسحق عن عبد الله بن أبي بكر عن محمد بن مسلم الزهري عن أبي سفيان بن العلاء بن حارثة الثقفي حليف بن زهرة عن أبي هريرة عن كعب الاحبار أن الذي أمر ابراهيم بذبحه من ابنه اسحق وأن الله لما فرج له ولابنه من البلاء العظيم الذي كان فيه قال الله لاسحق

الاستثناء متصلا والمعنى وما تجزون الا ما كنتم تعملون من غير زيادة الا المخلصين فان جزاءهم بالأضعاف ويحتمل أن يكون الخطاب في قوله انكم للكافرين جميعا فيصح الاستثناء المتصل مطلقا أي تذوقون العذاب الأليم قوله (معلوم) قيل أي معلوم الوقت كقوله ولهم رزقهم فيها بكرة وعشيا وقيل معلوم الصفة لكونه مخصوصا بخصائص خلق عليها من طيب طعام ورائحة ولذة وحسن منظر وقيل معلوم القدر على حسب استحقاقهم وقيل أراد أنهم يتقنون دوامه لا كرزق الدنيا الذي لا يعلم متى يحصل ومتى يقطع ثم فسر ذلك الرزق بأنه (فواكه) فقيل ان الفاكهة عبارة عما يؤكل لاجل التلذذ لا لاجل الحاجة وأرزاق أهل الجنة كلها كذلك لأنهم مستغنون عن حفظ الصحة بالاقوات فانهم أجسام محكمة مخلوقة لا بد فلذلك سمي رزقهم فاكهة وقيل أراد به التنبيه بالأدنى على الأعلى فاذا كانت الفاكهة حاضرة أبدا كان الطعام أولى بالحضور وحيث بين الأكل ذكر أن ذلك حاصل مع الاكرام والتعظيم فقال (وهم مكرمون) اذ الاكل الخالي عن التعظيم يليق بالبهائم وحين ذكر ما كوتهم وصف مسكنهم وهيئة جلوسهم فقال (في جنات النعيم على سرر متقابلين) وقد مر في الجسر ثم وصف مشروبهم قال أهل اللغة لا يسمى الاثاء كاسا الا اذا كانت فيها خمر

وقد تسمى الخمر نفسها كاسا عن الأخنش كل كاس في القرآن فهي الخمر وكذا في تفسير ابن عباس والمعين النهر الجارى على وجه الأرض وأصله معيون لانه الظاهر للعيون أو من عين الماء وقد يقال ان الماء يعين اذا ظهر جارا قاله ثعلب وقيل فيل من المعن

وهو المنقعة أو الماء الشديد الجري ومنه أمعن في السير أي بالغ فيه واشتد وصف الخمر بما يوصف به الماء لأنها تجري في الجنة في أنهار كاليجري الماء وبيضاء صفة للكأس قال الحسن نحر الجنة أشد بياضا من اللبن (٥٣) و (لذة) امام صدر ووصف بها للبالغة

كانها نفس الالذة أو هي تأنيث اللذ واللذ واللذيذ واحد كالطلب والطيب ثم بين أن نحر الجنة لا تغتال العقول يقال غاله يغوله غولا إذا أهلكه وأفسده وفيه تعريض بنحور الدنيا ولهذا قدم الظرف وبني الكلام على الاسم في قوله (ولا هم عنها يزفون) أي يسكرون وخص هذا الوصف بالذكر لأنه أعظم المفاسد في شرب الخمر يقال يزف الشارب على البناء للمفعول إذا ذهب عقله والتركيب يدور على الفناء والنفاذ ومنه نزحت الركية حتى تزفها إذا لم تترك فيها ماء وأزف مثله ومعناه صار ذا زف وعن بعضهم أن معنى قوله ولا هم عنها يزفون هو أن الشراب لا يقطع عنهم لئلا يلزم نوع من التكرار والأقول حمله على المبالغة ثم ووصف منكوهم بقوله (وعندهم قاصرات الطرف) أي حاسباتها عن غير أزواجهن كقوله عرابا والعين جمع العيناء مؤنث الأعين وهو كبير العين ثم شبههن ببض النعام المكنون في وكلماته وذلك لأن فيها بياضا يشوبه قليل من الصفرة وإذا كانت مستورة في أماكنها كانت مصونة عن الغيرة والتغير فكانت في غاية الحسن وبها تشبه العرب النساء وتسمين ببيضات الخدود ثم عطف على قوله يطاف قوله فأقبل وهو مضارع في المعنى لأنه على عادة الله تعالى في الأخبار ولعل هذا التذكير عقيب اطافة الكاس

أني قد أعطيتك بصبرك لأمرى دعوة أعطيك فيها ما سألت فسلني قال رب أسألك أن لا تعذب عبدا من عبادك لقلبك وهو يؤمن بك فكانت تلك مسئلة التي سأل حدثنا أبو كريب قال ثنا ابن يمان قال ثنا إسرائيل عن جابر عن ابن سابط قال هو اسحق حدثنا أبو كريب قال ثنا سفيان بن عتبة عن حمزة الزيات عن أبي ميسرة قال قال يوسف للملك في وجهه ترغب أن تأكل معي وأنا والله يوسف بن يعقوب بن الله بن اسحق ذبيح الله ابن إبراهيم خليل الله * قال ثنا أبو كريب قال ثنا وكيع عن سفيان عن أبي سنان عن ابن أبي الهذيل قال قال يوسف للملك فذكر نحوه * وقال آخرون الذي فدى بالذبح العظيم من ابني إبراهيم اسمعيل ذكر من قال ذلك حدثنا أبو كريب واسحق بن إبراهيم بن حبيب بن الشهيد قال ثنا يحيى بن يمان عن إسرائيل عن ثور عن مجاهد عن ابن عمر قال الذبيح اسمعيل حدثنا ابن بشار قال ثنا سفيان قال ثنا بيان عن الشعبي عن ابن عباس وفديناه بذبح عظيم قال اسمعيل حدثنا ابن حميد قال ثنا يحيى بن واضح قال ثنا أبو حمزة عن محمد بن ميمون السكري عن عطاء بن السائب عن سعيد ابن جبير عن ابن عباس قال ان الذي أمر بذبحه إبراهيم اسمعيل حدثني يعقوب قال ثنا هشيم عن علي بن زيد عن عمار مولى بني هاشم أو عن يوسف بن مهران عن ابن عباس قال هو اسمعيل يعني وفديناه بذبح عظيم حدثني يعقوب قال ثنا ابن علية قال ثنا داود عن الشعبي قال قال ابن عباس هو اسمعيل وحدثني به يعقوب مرة أخرى قال ثنا ابن علية قال سئل داود بن أبي هند أي ابني إبراهيم الذي أمر بذبحه فزعم أن الشعبي قال قال ابن عباس هو اسمعيل حدثنا ابن المنثي قال ثنا محمد بن جعفر قال ثنا شعبة عن بيان عن الشعبي عن ابن عباس أنه قال في الذي فداه الله بذبح عظيم قال هو اسمعيل حدثنا يعقوب قال ثنا ابن علية قال ثنا ليث عن مجاهد عن ابن عباس قوله وفديناه بذبح عظيم قال هو اسمعيل حدثني يونس قال أخبرنا ابن وهب قال أخبرني عمر بن قيس عن عطاء بن أبي رباح عن عبد الله ابن عباس أنه قال المفدى اسمعيل وزعمت اليهود أنه اسحق وكذبت اليهود حدثنا محمد بن سنان القزاز قال ثنا أبو عاصم عن مبارك عن علي بن زيد عن يوسف بن مهران عن ابن عباس الذي فداه الله هو اسمعيل حدثنا ابن سنان القزاز قال ثنا حجاج بن حماد عن أبي عاصم الغنوي عن أبي الطفيل عن ابن عباس مثله حدثني اسحق بن شاهين قال ثنا خالد بن عبد الله عن داود عن عامر قال الذي أراد إبراهيم ذبحه اسمعيل حدثني المنثي قال ثنا عبد الأعلى قال ثنا داود عن عامر أنه قال في هذه الآية وفديناه بذبح عظيم قال هو اسمعيل قال وكان قرنا الكباش منوطين بالكعبة حدثنا أبو كريب قال ثنا ابن يمان عن إسرائيل عن جابر عن الشعبي قال رأيت قرني الكباش في الكعبة * قال ثنا ابن يمان عن مبارك بن فضالة عن علي ابن زيد بن جدعان عن يوسف بن مهران قال هو اسمعيل * قال ثنا ابن يمان قال ثنا سفيان عن ابن أبي نجيح عن مجاهد قال هو اسمعيل حدثني يعقوب بن إبراهيم قال ثنا هشيم قال ثنا عوف عن الحسن وفديناه بذبح عظيم قال هو اسمعيل حدثنا ابن حميد قال ثنا

فلهذا جى بالفاء بخلاف ما مر في تخاصم أهل النار والمراد أنهم يشربون فيتحدثون على الشراب كما أداه أهل المأدمة والعشيرة قال بعضهم وما بقيت من اللذات إلا أحاديث الكرام على المدام وقد حكى من جملة مكالماتهم تذكيرهم أنه كان قد حصل لهم في الديب

ما يوجب لهم الوقوع في عذاب الله ثم انهم تخلصوا عنه وفازوا بالنعيم المقيم وهذا ابتداء الحكاية (قال قائل منهم) أي من أهل الجنة (أني كان لي قرين) جليس أو شريك في الدنيا يقول (٥٤) (أنتك لمن المصدقين) أي بيوم الدين (أنتك المدينون) لجز يون من دان يدين اذا جرى

وقيل لمسوسون مقهورون من دانه اذا ساسه ومنه الحديث الكيس من دان نفسه وعن بعضهم أراد بالمتحادين الرجلين المذكورين في الكهف في قوله واضرب لهم مثلاً رجلين (قال) يعني ذلك القائل أو الله أو بعض الملائكة (هل أتم مطلعون) إلى النار أي هل تحبون أن تطلعوا فتعلموا أين منزلتكم منها عن ابن عباس أن في الجنة كوى ينظر أهلها منها إلى النار (فاطلع) على أهل النار فرأى قرينه (في سواء الجحيم) وسطها (قال) لقرينه (تالله ان كدت لتردين) ان مخفقة واللام فارقة والارداء الاهلاك وبخه على أنه كان يدعو في الدنيا إلى انكار البعث المتضمن للكفر المؤدى إلى الهلاك الحقيقي والخطاب مع القرين إما أن يكون بحيث يسمعه حقيقة وذلك لرفع الحجاب وتقريب المسافة أو كما أراد الله بقدرته وإما أن يخاطبه وان لم يمكنه السماع بعده كما يخاطب الموتى ومن في حكمهم نظيره ما مر في قصة صالح فتولى عنهم وقال يا قوم لقد أبلغتكم إلى آخر الآية والله أعلم ثم شكر الله تعالى على أن وفقه لنعمة الاسلام وأرشدته إلى الحق وعصمه عن الباطل فقال (ولولا نعمة ربى لكنت من المحضرين) في النار مثلك أطلق إطلاقاً لأن الاحضار يستعمل في الشر غالباً ولا سيما في اصطلاح القرآن وحين تم كلامه مع الرجل الذي كان قرينه له في الدنيا وهو الآن من أهل النار عاد

سلمة عن ابن اسحق قال سمعت محمد بن كعب القرظي وهو يقول ان الذي أمر الله ابراهيم بذبحه من ابنه اسمعيل وانا لنجد ذلك في كتاب الله في قصة الخبر عن ابراهيم وما أمر به من ذبح ابنه اسمعيل وذلك أن الله يقول حين فرغ من قصة المذبح من ابنى ابراهيم قال وبشرناه باسمعيل بنيا من الصالحين يقول بشرناه باسمعيل ومن وراء اسمعيل يعقوب يقول باين وابن ابن فلم يكن ليأمره بذبح اسمعيل وله فيه من الله الموعود وما وعده الله وما الذي أمر بذبحه الا اسمعيل ٥٥ ثم قال ابن حميد قال ثنا سلمة عن ابن اسحق عن الحسن بن دينار وعمرو بن عبيد عن الحسن البصري أنه كان لا يشك في ذلك أن الذي أمر بذبحه من ابنى ابراهيم اسمعيل ٥٦ ثم قال ابن حميد قال ثنا سلمة قال ثنا محمد بن اسحق سمعت محمد بن كعب القرظي يقول ذلك كثيرا ٥٧ ثم قال ابن حميد قال ثنا سلمة قال ثنا محمد بن اسحق عن بريدة بن سفيان بن فروة الاسلمي عن محمد بن كعب القرظي أنه حدثهم أنه ذكر ذلك لعمر بن عبد العزيز وهو خليفة اذ كان معه بالشام فقال له عمر إن هذا الشيء ما كنت أنظر فيه واني لأراه كما هو ثم أرسل إلى رجل كان عنده بالشام كان يهوديا فأسلم فحسن اسلامه وكان يرى أنه من علماء يهود فسأله عمر بن عبد العزيز عن ذلك فقال محمد بن كعب وأنا عند عمر بن عبد العزيز فقال له عمر أي ابنى ابراهيم أمر بذبحه فقال اسمعيل والله يا أمير المؤمنين وان يهود لتعلم بذلك ولكنهم يحسدونكم معشر العرب على أن يكون أباً لكم الذي كان من أمر الله فيه والفضل الذي ذكره الله منه لصبره لما أمر به فهم يحسدون ذلك ويزعمون أنه اسحق لأن اسحق أبوهم فالله أعلم أيهما كان كل قد كان طاهراً طيباً مطيعاً لربه ٥٨ ثم قال ابن عمار الرازي قال ثنا اسمعيل بن عبيد بن أبي كريمة قال ثنا عمر بن عبد الرحيم الخطابي عن عبيد الله بن محمد العتيبي من ولد عتبة بن أبي سفيان عن أبيه قال ثنا عبد الله بن سعيد عن الصنابحي قال كنا عند معاوية بن أبي سفيان فذكروا الذبيح اسمعيل أو اسحق فقال علي الخبير سقطتم أعند رسول الله صلى الله عليه وسلم فجاهد رجل فقال يا رسول الله عد علي مما أفاء الله عليك يا ابن الذبيحين فضحك عليه السلام فقيل له يا أمير المؤمنين وما الذي يحان فقال ان عبد المطلب لما أمر بخفر زمزم نذر الله أن سهل عليه أمره المذبح أحد ولده قال فخرج السهم على عبيد الله فمنعه أخواله وقالوا افدنا بك بمائة من الابل ففداه بمائة من الابل واسمعيل الثاني ٥٩ ثم قال ابن بشار قال ثنا عثمان بن عمر قال ثنا ابن جريح عن ابن أبي جريح عن مجاهد وفديناه بذبح عظيم قال الذي فدى به اسمعيل ويعني تعالى ذكره الكباش الذي فدى به اسمعيل والعرب تقول لكل ما اعتل الذبح ذبح وأما الذبح بفتح الدال فهو الفعل « قال أبو جعفر » وأولى القولين بالصواب في المقصد من ابنى ابراهيم خليل الرحمن على ظاهر التنزيل قول من قال هو اسحق لأن الله قال وفديناه بذبح عظيم فذكر أنه فدى الغلام الحليم الذي بشر به ابراهيم حين سأله أن يهب له ولداً صالحاً فقال رب هب لي من الصالحين فاذا كان المفدى بالذبح من ابنه هو المبشر به وكان الله تبارك اسمه قديين في كتابه أن الذي بشر به هو اسحق ومن وراء اسمعيل يعقوب فقال جل شأنه وبشرناه باسمعيل ومن وراء اسمعيل يعقوب وكان في كل موضع من القرآن ذكر تبشيريه إياه بولدها فهو معنى به اسحق كان بينا أن تبشيريه إياه بقوله وبشرناه بغلام حليم في هذا الموضع

المخاطبة جلسائه من أهل الجنة قائلا (أفأنا نحن بميتين) وفيه قولان أحدهما أن أهل الجنة لا يعلمون في أول دخولهم نحو الجنة أنهم لا يموتون فيستفهمون عن ذلك فيما بينهم أو يسألون الملائكة فاذا جابى بالموت على صورة كبش أملح وذبح فمند ذلك يعلمون

انهم لا يموتون والتقدير نحن مخلصون منعمون فما من شأننا أن نموت ولان نذهب وثانيهما ان هذا ما يقوله المؤمن تحذير نبه الله سبحانه
 واغترابا بحاله فان الذي يتكامل خيره وسعاده اذا عظم تعجبه بها قد يقول (٥٥) أفيدوم هذا الى وان كان على يقين من دوامه

وأيضاً انه قال ذلك بمسمع من
 قرينه ليكون توخياله وليحكيه
 الله فيكون لنا لطفاً وزجراً احتج
 نفاة عذاب القبر بقوله الاموتتنا
 الاولى فانه يدل على ان الانسان
 لا يموت الاموتة واحدة ولو حصلت
 الحياة في القبر لكان الموت حاصلًا
 مرتين وأجيب بأن المراد بالموتة
 الاولى كل ما يقع في الدنيا وقوله
 (ان هذا هو الفوز العظيم) يجوز أن
 يكون من تمام كلامه لقرينه
 تقر بعاله وتوحيها وأن يكون من
 قول أهل الجنة فيما بينهم أي ان
 هذا الامر الذي نحن فيه أو هو
 قول الله تصديقاً لهم وكذا قوله لمثل
 هذا فليعمل العاملون ولا خلاف
 أن قول ذلك خير من كلام الله عز
 وجل كأنه لما تم قصة المؤمن رجوع
 الى ذكر الرزق المعلوم فاستفهم
 للتقرير ان ذلك الرزق (خير نزل
 أم شجرة الرقوم) قال جارا لله أصل
 النزل الفضل والربع في الطعام يقال
 طعام كثير النزل فاستعير للحاصل
 من الشيء وحاصل الرزق المعلوم
 اللذة والسرور وحاصل تلك الشجرة
 الألم والغم ويمكن أن يقال النزل
 ما يقدم للضيف ومعلوم انه لا خير
 في شجرة الرقوم ولكنهم ونحوها على
 ذلك وظاهر القرآن يدل على أنها
 شجرة كريهة الطعم والرائحة مؤلمة
 تناول صعبة الابتلاع الا أن
 المفسرين اختلفوا في ماهيتها
 فذكر قطرب أنها شجرة مرة تكون
 بتهامة وقال غيره انها ليس لها
 في الدنيا وجود بدليل قوله (انا

نحو سائر أخباره في غيره من آيات القرآن وبعد فان الله أخبر جل شأنه في هذه الآية عن خليله أنه
 بشره بالسلام الحليم عن مسأله اياه أن يهب له من الصالحين ومعلوم أنه لم يسأله ذلك الا في حال
 لم يكن له فيه ولد من الصالحين لأنه لم يكن له من ابنيه الا امام الصالحين وغيره وهو ممة أنه يكون
 سأل ربه في هبة ما قد كان أعطاه وهبه له فاذا كان ذلك كذلك فمعلوم أن الذي ذكر تعالى ذكره
 في هذا الموضع هو اندي ذكر في سائر القرآن أنه بشره بذلك لاشك أنه اسحق اذ كان المفدى هو
 المبشر به وأما الذي اعتل به من اعتل في أنه اسمعيل أن الله قد كان وعدا ابراهيم أن يكون له من
 اسحق ابن ابن فلم يكن جائزاً أن يأمره بذبحه مع الوعد الذي قد تقدم فان الله انما أمره بذبحه بعد
 أن بلغ معه السعي وتلك حال (٣) غم ممكن أن يكون قد كان ولداً لا اسحق فيها أولاد فكيف الواحد
 وأما اعتلال من اعتل بأن الله أتبع قصة المفدى من ولدا ابراهيم بقوله وبشرناه باسحق نبيا ولو كان
 المفدى هو اسحق لم يبشر به بعد وقد ولدو بلغ معه السعي فان البشارة بنبوة اسحق من الله فيما جاءت به
 الاخبار جاءت ابراهيم واسحق بعد أن فدى تكمة من الله له على صبره لا مرر به فيما امتحنه به من
 الذبح وقد تقدمت الرواية قبل عمن قال ذلك وأما اعتلال من اعتل بأن قرن الكباش كان معلقا
 في الكعبة فغير مستحيل أن يكون حمل من الشام الى مكة وقد روى عن جماعة من أهل العلم أن
 ابراهيم انما أمر بذبح ابنه اسحق بالشام وبها أراد بذبحه * واختلف أهل العلم في الذبح الذي فدى
 به اسحق فقال بعضهم كان كبشا ذكر من قال ذلك حدثنا أبو كريب قال ثنا ابن يمان عن
 سفيان عن جابر عن أبي الطفيل عن علي وفديناه بذبح عظيم قال كبش أبيض أقرن أعين مربوط
 بسمرة في شير حدثني يونس قال أخبرنا ابن وهب قال أخبرني ابن جريح عن عطاء بن أبي رباح
 عن ابن عباس وفديناه بذبح عظيم قال كبش قال عبيد بن عمير بذبح بالمقام وقال مجاهد بذبح بمنى
 في المنحر حدثنا ابن بشار قال ثنا عبد الرحمن قال ثنا سفيان عن ابن خثيم عن سعيد
 عن ابن عباس قال الكبش الذي ذبحه ابراهيم هو الكبش الذي قر به ابن آدم فتقبل منه حدثني
 يعقوب بن ابراهيم قال ثنا هشيم قال أخبرنا سيار عن عكرمة أن ابن عباس كان أقي الذي جعل
 عليه أن يخر نفسه فأمره بمائة من الابل قال فقال ابن عباس بعد ذلك لو كنت أقيته بكبش
 لأجزأه أن يذبح كبشا فان الله قال في كتابه وفديناه بذبح عظيم حدثني محمد بن سعد قال ثنا
 أبي قال ثنا عبي قال ثنا أبي عن أبيه عن ابن عباس قوله وفديناه بذبح عظيم قال ذبح
 كبش حدثنا بشر قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد عن قتادة وفديناه بذبح عظيم قال قال
 ابن عباس التفت فاذا كبش فأخذه فذبحه حدثنا ابن حميد قال ثنا يعقوب عن جعفر
 عن سعيد بن جبير وفديناه بذبح عظيم قال كان الكبش الذي ذبحه ابراهيم رمي في الجنة أربعين
 سنة وكان كبشاً أملح صوفه مثل العهن الأحمر حدثنا أبو كريب قال ثنا وكيع عن سفيان
 عن ابن أبي نجيح عن مجاهد وفديناه بذبح قال بكبش حدثني يعقوب قال ثنا ابن علية
 قال أخبرنا ليث قال قال مجاهد الذبح العظيم شاة حدثني محمد بن عمرو قال ثنا أبو عاصم
 قال ثنا عيسى وحدثني الحرث قال ثنا الحسن قال ثنا ورقاء جميعاً عن ابن أبي نجيح
 عن مجاهد قوله بذبح عظيم قال بكبش وحدثنا الحرث قال ثنا الحسن قال ثنا شريك

جعلناها فتنه للظالمين) وذلك أنها خلاف المألوف المعتاد فاذا ورد على سمع المؤمن فوض علمه الى الله تعالى واذا ورد على الرنديق توسل به
 الى الطعن في القرآن ويزيد في شبهته كقوله فزادتهم رجساً الى رجسهم وقيل انما كانت فتنة لهم لانهم اذا كلفوا تناولها شق ذلك عليهم

فهو كقوله يوم هم على النار يفتنون وذكر المفسرون أن ابن الزبيري قال لصناديد قريش ان محمدا يخوفنا بالزقوم وان الزقوم بلسان بربر وافريقية الزبد والتمر ذكروا ايضا أن أبا جهل (٥٦) أدخلهم بيته وقال يا جارية زقينا فأتتهم بالزبد والتمر فقال تزقوا فهذا الذي

يوعدكم محمد به فأنزله الله صفة الزقوم وذكر بقية أوصاف الشجرة منها (انما تخرج في أصل الجحيم) أى منبتها في قعر جهنم وأغصانها ترتفع الى دركاتها وفيه تكذيب للطاعين فيه كيف يكون في النار شجرة والنار تحرق الشجر ومنها (طلعها كأنه رؤس الشياطين) قال جارية الله الطلع للنخلة فاستعير لمطلع من شجرة الزقوم من حملها اما استعارة لفظية وذلك أن يكون وجه الاستعارة مجرد الطلوع أى الظهور أو معنوية وذلك اذا كان يشبه الطلع شكلا ولونا وفي تشبيه ثمرتها برؤس الشياطين أقوال أحدها وهو الأقوى انه تمثيل وتخيل وذلك أن الشيطان مثل في القبح ونفرة الطباع عنه كما أن الملك مثل في الحسن وميل النفوس اليه واذا كانت الشيطان كله مستقبها فرأسه كذلك وتشبيه الثمرة برأسه أولى للاستدارة وللتوسط في الجحيم الثاني أن الشيطان ههنا نوع من الحيات تعرفها العرب خفاف لها أعراف ورؤس قباج الثالث أنه شجر معروف عند العرب قبيح الاعالى يسمى الاستن ومرد يسمى رؤس الشياطين الرابع قال مقاتل رؤس الشياطين حجارة سود تكون حول مكة ولعل هذا بل الثالث والثاني أيضا يعود الى الاول الا أنه بعد التسمية كأنه صار أصلا يشبه به ثم علل جعل الشجرة فنته للظالمين بقوله (فانهم لا يكونون

عن ليث عن مجاهد وفديناه بذبح عظيم قال الذبح الكبش حدثنا موسى قال ثنا عمرو قال ثنا أسباط عن السدي قال التفت يعنى ابراهيم فاذا بكبش فأخذه وخلي عن ابنه حدثني يونس قال أخبرنا ابن وهب قال قال ابن زيد الذبح العظيم الكبش الذي فدى الله به اسحق حدثنا ابن حميد قال ثنا سلمة عن ابن اسحق عن الحسن بن دينار عن قتادة بن دعامه عن جعفر بن اياس عن عبد الله بن العباس في قوله وفديناه بذبح عظيم قال خرج عليه كبش من الجنة قدرهاها قبل ذلك أربعين خريفا فأرسل ابراهيم ابنه واتبع الكبش فأنخرجه الى الجحرة الاولى فرمى بسبع حصيات فأفلته عنده فجاء الجحرة الوسطى فأنخرجه عندها فرماه بسبع حصيات ثم أفلته فأدركه عند الجحرة الكبرى فرماه بسبع حصيات فأنخرجه عندها ثم أخذه فأتى به المنحصر من منى فذبحه فوالذي نفس ابن عباس بيده لقد كان أول الاسلام وان رأس الكبش لمعلق بقرنيه عند ميزاب الكعبة قد حش يعنى يس حدثنا ابن حميد قال ثنا سلمة قال ابن اسحق ويزعم أهل الكتاب الاول وكثير من العلماء أن ذبيحة ابراهيم التي فدى بها ابنه كبش أملح أقرن أعين حدثنا عمرو بن عبد الحميد قال ثنا مروان بن معاوية عن جوير عن الضحاك في قوله وفديناه بذبح عظيم قال بكبش * وقال آخرون كان ذلك الذبح وعلا ذكر من قال ذلك حدثنا أبو كريب قال ثنا معاوية بن هشام عن سفيان عن رجل عن أبي صالح عن ابن عباس وفديناه بذبح عظيم قال كان وعلا حدثنا ابن حميد قال ثنا سلمة عن ابن اسحق عن عمرو بن عبيد عن الحسن أنه كان يقول ما فدى اسمعيل الا بتيس من الأروى أهبط عليه من ثير واختلف أهل التأويل في السبب الذي من أجله قيل للذبح الذي فدى به اسحق عظيم فقال بعضهم قيل ذلك كذلك لأنه كان رعى في الجنة ذكر من قال ذلك حدثنا أبو كريب قال ثنا ابن يمان عن سفيان عن عبد الله بن عيسى عن سعيد بن جبيرة عن ابن عباس وفديناه بذبح عظيم قال رعى في الجنة أربعين خريفا * وقال آخرون قيل له عظيم لأنه كان ذبحا متقبلا ذكر من قال ذلك حدثنا أبو كريب قال ثنا وكيع عن سفيان عن ابن جريح عن مجاهد عظيم قال متقبل حدثنا الحرث قال ثنا الحسن قال ثنا شريك عن ليث عن مجاهد في وفديناه بذبح عظيم قال العظيم المتقبل * وقال آخرون قيل له عظيم لأنه ذبح ذبح بالحق وذلك ذبحه بدين ابراهيم ذكر من قال ذلك حدثنا ابن حميد قال ثنا سلمة عن ابن اسحق عن عمرو بن عبيد عن الحسن أنه كان يقول ما يقول الله وفديناه بذبح عظيم لذبيحته التي ذبح فقط ولكنه الذبح على دينه فتلك السنة الى يوم القيامة فاعلموا أن الذبيحة تدفع ميتة السوء فضحوا عباد الله « قال أبو جعفر » ولا قول في ذلك أصح مما قال الله جل ثناؤه وهو أن يقال فداه الله بذبح عظيم وذلك أن الله عم وصفه اياه بالعظم دون تخصيصه فهو كما عمه به وقوله وتركنا عليه في الآخين يقول تعالى ذكره وأبقينا عليه فيمن بعده الى يوم القيامة ثناء حسنا كما حدثنا بشر قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد عن قتادة وتركنا عليه في الآخين قال أبق الله عليه الثناء الحسن في الآخين حدثني يونس قال أخبرنا ابن وهب قال قال ابن زيد في قوله وتركنا عليه في الآخين قال سأل ابراهيم فقال واجعل لي لسان صدق في الآخين قال فترك الله عليه الثناء الحسن في الآخين كما ترك اللسان السوء

منها) أى من للعناء (فألأون منها البطون) أى بطونهم إمالأون شدة الجوع تحملهم على تناول ذلك الشيء الكريه والالان على الرابانية يفسرونهم على أكلها ليكون بابا من العذاب فاذا شبعوا أغلبهم العطش وأخذتهم الغصة فيسقون من حمى وهو الماء الشديد الحرارة

وقد وصفه الله سبحانه في قوله وان يستغيثوا يغاثوا بماء كالمهل يشوي الوجوه والشوب المزج كما قال في صفة شراب أهل الجنة ومزاجه من تسنم وهو تسمية بالمصدر والمراد أن الطعام مزج بالحميم أو يستقون صديدا (٥٧) أو شرابا حاراً ممزجاً بما هو أحر وهو الحميم

ومعنى ثم التراخي في الزمان كأنهم لا يستقون إلا بعد مدة مديدة تكبلا للتعذيب أو التراخي بالرتبة لأن الشراب أبشع من الطعام بكثير قال مقاتل معنى ثم في قوله (ثم إن مرجعهم) أنهم يخرجون من الجحيم ودرجاتها إلى موضع فيه الزقوم والحميم وبعد الأكل والشرب يردون إلى موضعهم أي من الجحيم فكأنهم في وقت الأكل والشرب لا يعذبون بالنار وقيل هو كقولهم فلان يرجع إلى مال ونعمة أي هو فيها وقيل ثم لتراخي الاخبار أي فقد صح أن مرجع الكفار إلى النار وقيل ثم مع الجملة فتدلل على التقديم أي قبل ذلك كان مرجعهم إلى الجحيم ثم بين أن سبب وقوعهم في أصناف لعذاب المذكور هو التقليد والاهراع

الاسراع الشديد كأنهم يساقون
سوقا ولو لم يوجد في ذم التقليد
الاهذه الآية لكفى ثم أراد تسليّة
النبي صلى الله عليه وسلم اجمالا بقوله
(ولقد ضلّ قبلهم) أى قبل قومك
(أكثر الأولين) ثم استثنى من قوله
ولقد ضلّ أو من المندرين المهلكين
عباده المخلصين فان عاقبتهم كانت
حميدة ثم سلاه بوقائع الامم الخالية
نفصيلا وقدّم قصة نوح عليه السلام
لكونه أبائنا ونداؤه في قوله رب
انصرني بما كذبون أو قوله رب
لا تذر على الارض من الكافرين
ديارا واللام الداخلة على نعم
جواب قسم محذوف أو لا ابتداء
والخصوص بالمدح وهو نحن
محذوف والجمع لتصوير العظمة

على فرعون وأشباهه كذلك ترك اللسان الصدق والثناء الصالح على هؤلاء وقيل معنى ذلك وتركنا عليه في الآخرين السلام وهو قوله سلام على إبراهيم وذلك قول يروي عن ابن عباس تركنا ذكره لأن في اسناده من لم نستجذ ذكره وقد ذكرنا الأخبار المروية في قوله وتركنا عليه في الآخرين فيما مضى قبل وقيل معنى ذلك وتركنا عليه في الآخرين أن يقال سلام على إبراهيم وقوله سلام على إبراهيم يقول تعالى ذكره أمانة من آتته في الأرض لا إبراهيم أن لا يذ كر من بعده إلا بالجميل من الذكر وقوله كذلك نجزي المحسنين يقول كما جزينا إبراهيم على طاعته إيانا وإحسانه في الانتهاء إلى أمرنا كذلك نجزي المحسنين أنه من عبادنا المؤمنين يقول أن إبراهيم من عبادنا المخلصين لنا الإيمان ﴿القول في تأويل قوله تعالى ﴿وبشرناه بإسحق نبيا من الصالحين وباركنا عليه وعلى إسحق ومن ذريتهما محسن وظالم لنفسه مبين﴾ يقول تعالى ذكره وبشرنا إبراهيم بإسحق نبيا شكراله على إحسانه وطاعته كما حدثنا بشر قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد عن قتادة وبشرناه بإسحق نبيا من الصالحين قال بشر به بعد ذلك نبيا بعدما كان هذ مان أمره لما جاد الله بنفسه حدثني يعقوب قال ثنا ابن علية عن داود عن عكرمة قال قال ابن عباس الذبيح إسحق قال وقوله وبشرناه بإسحق نبيا من الصالحين قال بشر بنبوته قال وبشرنا أخاه هرون نبيا قال كان هرون أكبر من موسى ولكن أراد وهب الله له نبوته حدثنا ابن عبد الأعلى قال ثنا معتمر بن سليمان قال سمعت داود يحدث عن عكرمة عن ابن عباس في هذه الآية وبشرناه بإسحق نبيا من الصالحين قال إنما بشر به نبيا حين فداه من الذبح ولم تكن البشارة بالنبوة عند مولده حدثني الحسين بن يزيد الطحان قال ثنا ابن ادريس عن داود عن عكرمة عن ابن عباس في قول الله وبشرناه بإسحق نبيا قال إنما بشر بالنبوة حدثني محمد بن سعد قال ثنا أبي قال ثنا عمي زاذل ثنا أبي عن أبيه عن ابن عباس قوله وبشرناه بإسحق نبيا من الصالحين قال بشر إبراهيم بإسحق حدثنا محمد قال ثنا أحمد قال ثنا أسباط عن السدي وبشرناه بإسحق نبيا من الصالحين قال بنبوته حدثني أبو السائب قال ثنا ابن فضيل عن ضرار عن شيخ من أهل المسجد قال بشر إبراهيم سبع عشرة ومائة سنة وقوله وباركنا عليه وعلى إسحق يقول تعالى ذكره وباركنا على إبراهيم وعلى إسحق ومن ذريتهما محسن يعني بالمحسن المؤمن المطيع لله المحسن في طاعته إياه وظالم لنفسه مبين ويعني بالظالم لنفسه الكافر بالله الجالب على نفسه بكفره عذاب الله وأليم عقابه مبين يعني الذي قد أبان ظلمه نفسه بكفره بالله ونحو الذي قلنا في ذلك قال أهل التأويل ذكر من قال ذلك حدثنا محمد بن الحسين قال ثنا أحمد بن المفضل قال ثنا أسباط عن السدي في قوله محسن وظالم لنفسه مبين قال المحسن المطيع لله والظالم لنفسه العاصي لله ﴿القول في تأويل قوله تعالى ﴿ولقد امتنا على موسى وهرون ونجيناهما وقومهما﴾ يقول تعالى ذكره ولقد تفضلنا على موسى وهرون ابني عمران فجعلناهم نبين ونجيناهما وقومهما من الغم والمكروه العظيم الذي كانوا فيه من عبادة آل فرعون ومما أهل كتابه فرعون وقومه من الفرق ونحو الذي قلنا في ذلك قال أهل التأويل ذكر من قال ذلك حدثنا محمد بن الحسين قال ثنا أحمد بن المفضل قال ثنا أسباط

(٨ -) (ابن جرير) - (الثالث والعشرون) والكبرياء وفيه وفي فاء التعقيب في فلنعم دليل على أن أداء العظيم الكبير حقيق بأن يكون مقرونا بإجابة والآب العظيم ما هو فيه من مخاوف الطوفان أو من إيذاء قومه مع اليأس من إيمانهم وهذا أقرب

وفي قوله (هم الباقين) بصيغة الحصر دلالة على أن كل من سواه وسوى ذريته فقد فنوا روى أنه مات كل من كان معه في السفينة غير ذريته وهم سام وحام ويافث فسام أبو العرب (٥٨) وفارس والروم وحام أبو السودان شرقا وغربا ويافث أبو الترك والخزر ويأجوج

وماجوج وتركاه عليه في المتأخرين من الأمم هذه الكلمة وهي (سلام على نوح) ومعنى (في العالمين) أن هذه التحية تبتها الله فيهم فيسلم الثقلان عليه إلى يوم القيامة ثم بين أن سبب هذه التشريفات هو كونه محسنا وهذا جزء كل محسن ثم بين أن احسانه كان مسبوقا بإيمانه فعلى كل مؤمن أن يجتهد حتى يصير محسنا وحين تم ما آل إليه أمر نوح وذريته ذكر عاقبة سائر قومه فقال (ثم أغرقنا الآخرين) أعادنا الله من الاغراق والاحراق وجعل فلكتكافلك نوح وسفرنا متضمنا لنصر الفتوح (١) التاويل والصافات إشارة إلى مجاء أن الارواح خلقت قبل الأجساد في أربعة صفوف الأول للانبياء والثاني للاولياء والثالث للمؤمنين والرابع لأهل الكفر فالزاجرات هي الاحكامات الربانية للعوام عن المناهى وللخواص عن رؤية الأعمال وللاخص عن الالتفات إلى غير الله فالتاليات ذكراهم الذين يذكرون الله في الخلمات بخلاص النيات رب سموات القلوب وأرض النفوس وما بينهما من صفاتها ورب مشارق القلوب يطالع منها شمس الشواهد وأقمار الطوالع ونجوم اللوامع السماء الدنيا هي الرأس وكواكبها السواوس والشهب هي الخواطر الرحمانية تدفع بها السواوس الشيطانية طين لازب أى لاصق بكل ما يصادفه فقوم لصقوا بالدنيا

وقوم لصقوا بالآخرة وقوم لصقوا بانفسحات أطاف الحق فأذا بتهم وجذبهم عن أنانيتهم هو يتهاون تذيب الشمس الثلج وتجذبه عنه وفقوهم انهم مسئولون للسالك في كل مقام وقفة تناسب ذلك المقام وهو سؤال عن أداء حقوق ذلك المقام

فقوم يسألهم الملك وقوم يسألهم الملك والاولون أقوام لهم أعمال صالحة تصلح للعرض والكشف والآخرون قسما ن قوم لهم أعمال يسترها الحق عن اطلاع الخلق عليهم في الدنيا والآخرة كما قال أوليائي تحت قبابي (٥٩) لا يعرفهم غيري وقوم لهم ذنوب لا يطلع عليها إلا الله

فيسترها عليهم كما جاء ذكره في الحديث ان الله يدين المؤمن يوم القيامة حتى يضع عليه كنفه يسترده من الناس فيقول أى عبدى تعرف ذنب كذا ويقول نعم أى رب ثم يقول أى عبدى تعرف ذنب كذا ويقول نعم أى رب ثم يقول أى عبدى تعرف ذنب كذا ويقول نعم أى رب حتى اذا قرره بذنوبه ورأى نفسه أنه قد هلك قال فانى سترتها عليك في الدنيا وقد غفرتها لك اليوم ثم يعطى كتاب حسناته الاموتتنا الأولى وهى الموتة الارادية عن الصفات النفسانية وبعد ذلك لاموت بل ينتقل من دار الى دار لمثل هذا فيعمل العاملون بل لمثل هذه الأمور تبدل الأرواح وتنفذ الأشباح كما قيل شعر

على مثل ليلي يقتل المرء نفسه *
وان بات من ليل على اليأس والصد
ثم أخبر بعد قصة الأولياء عن قصة الأعداء بقوله أذلك خير نزل أم شجرة الزقوم وفي قوله كأنه رؤس الشياطين دليل على أن أفعالهم كانت في قبح صفات الشياطين فكانت مكافأتهم من جنس صورة الشياطين سلام على نوح في العالمين انه تعالى سلم على نوح الروح لانه يحتاج الى سلام الله ليبر على الصراط المستقيم الذى هو أرق من الشعر وأحد من السيف ولهذا يكون دعوة الرسل حينئذ رب سلم سلم وانما اختصوا بالصراط والعبور عليه ليؤدوا الامانة التى حملها الى أهلها

ابن عمار قال ثنا شعبة قال أخبرني عمار عن عكرمة في قوله أتدعون بعلا قال إلهما حدثنا عمران بن موسى قال ثنا عبد الوارث قال ثنا عمار عن عكرمة في قوله أتدعون بعلا يقول أتدعون رباً وهى لغة أهل اليمن تقول من بعل هذا الثور أى من ربه حدثني زكريا بن يحيى ابن أبي زائدة ومحمد بن عمرو قال ثنا أبو عاصم قال ثنا عيسى وحدثني الحرث قال ثنا الحسن قال ثنا ورقاء جميعاً عن ابن أبي نجيح عن مجاهد في قوله أتدعون بعلا قال رباً حدثنا بشر قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد عن قتادة قوله أتدعون بعلا قال هذه لغة باليمانية أتدعون رباً دون الله حدثنا محمد قال ثنا أحمد قال ثنا أسباط عن السدي قوله أتدعون بعلا قال رباً حدثني محمد بن عمرو قال ثنا أبو عاصم قال ثنا عيسى عن عبد الله بن أبي يزيد قال كنت عند ابن عباس فسأله عن هذه الآية أتدعون بعلا قال فسكت ابن عباس فقال رجل أنا بعلا فقال ابن عباس كفانى هذا الجواب وقال آخرون هو صنم كان لهم يقال له بعل وبه سميت بعلك ذكر من قال ذلك حدثني عن الحسين قال سمعت أبا معاذ يقول أخبرنا عبيد قال سمعت الضحاك يقول في قوله أتدعون بعلا يعنى صنماً كان لهم يسمى بعلا حدثني يونس قال أخبرنا ابن وهب قال قال ابن زيد في قوله أتدعون بعلا وتذرون أحسن الخالقين قال بعل صنم كانوا يعبدون كانوا يعبدون وهم وراء دمشق وكان بها البعل الذى كانوا يعبدون وقال آخرون كان بعل امرأة كانوا يعبدونها ذكر من قال ذلك حدثنا ابن حميد قال ثنا سامة عن ابن اسحق قال سمعت بعض أهل العلم يقول ما كان بعل إلا امرأة يعبدونها من دون الله وللبع في كلام العرب أوجه يقولون لرب الشيء هو بعله يقال هذا بعل هذه الدار يعنى ربها وبنو إسرائيل يقولون لها بعلها ويقولون لها كان من الغرور والزروع مستغنيا بماء السماء ولم يكن سقيها هو بعل وهو العذى وذكر أن الله بعث الى بنى إسرائيل إلياس بعد مهلك حزقيل بن يوزا وكان من قصته وقصة قومه فيما بلغنا ما حدثنا ابن حميد قال ثنا سامة عن محمد بن اسحق عن وهب بن منبه قال ان الله قبض حزقيل وعظمت في بنى إسرائيل الأحداث ونسوا ما كان من عهد الله اليهم حتى نصبوا الأوثان وعبدوها دون الله فبعث الله إليهم إلياس بن ياسين بن فتاح ابن العيزار بن هرون بن عمران نبياً وانما كانت الانبياء من بنى إسرائيل بعد موسى يعثون اليهم بتجديد ما نسوا من التوراة فكان إلياس مع ملك من ملوك بنى إسرائيل يقال له أحاب كان اسم امرأته اربل وكان يسمع منه ويصدقه وكان إلياس يقيم له أمره وكان سائر بنى إسرائيل قد اتخذوا صنماً يعبدونه من دون الله يقال له بعل قال ابن اسحق وقد سمعت بعض أهل العلم يقول ما كان بعل إلا امرأة يعبدونها من دون الله يقول الله للمحمد وان إلياس لمن المرسلين اذ قال لقومه ألا تتقون أتدعون بعلا وتذرون أحسن الخالقين الله ربكم ورب آبائكم الأولين فجعل إلياس يدعوهم الى الله وجعلوا لا يسمعون منه شيئاً إلا ما كان من ذلك الملك والملوك متفرقة بالشام كل ملك له ناحية منها يأكلها فقال ذلك الملك الذى كان إلياس معه يتقوله أمره ويراد على هدى من بين أصحابه يومياً إلياس والله ما أرى ما تدعوا اليه إلا باطلا والله ما أرى فلا نوافلاً ناعبد ملوكاً من ملوك بنى إسرائيل قد عبدوا الأوثان من دون الله الأعلى مثل ما نحن عليه يا كلون ويشربون

وهو الله سبحانه وتعالى وان من شئته لا يراه اذ جاء به بقلب سليم اذ قال لأبيه وقومه اذ اتبعون انكأ ألمة دون الله تريدون فما ظنكم برب العالمين فنظر نظري في العجم فقال انى سقيم نتوا واعنه مدبرين فراغ الى ألهتهم فقال ألا تأكلون ما لكم لا تنطقون فراغ عليهم

ضربا باجين فأقبلوا اليه يزفون قال اتعبدون ما تتحنون والله خلقكم وما تعملون قالوا البنوالة بنينا فآلقومنى الجحيم فأرادوا به كيدا فجعلناهم الأسفلين وقال انى ذاهب الى ربى سيهدين (٦٠) رب هبلى من الصالحين فبشرناه بغلام حليم فلما بلغ معه السعى قال يا بنى انى

أرى فى المنام أنى أذبحك فانظر ماذا ترى قال يا أبت افعل ما تؤمر ستجدنى ان شاء الله من الصابرين فلما أسلما وتله للجبين ونادياه أنى يا ابراهيم قد صدقت الرؤيا انا كذلك نجى المحسنين ان هذا طوبى للبلاء المبين وفديناه بذبح عظيم وتركنا عليه فى الآخرين سلام على ابراهيم كذلك نجى المحسنين انه من عبادنا المؤمنين وبشرناه باسحق نبيا من الصالحين وباركنا عليه وعلى اسحق ومن ذريتهما محسن وظالم لنفسه مبين ولقد متنا على موسى وهرون ونجيناهما وقومهما من الكرب العظيم ونصرناهم فكانوا هم الغالبين وآتيناهما الكتاب المستبين وهديناهما الصراط المستقيم وتركنا عليهما فى الآخرين سلام على موسى وهرون انا كذلك نجى المحسنين انهما من عبادنا المؤمنين وان الياس لمن المرسلين اذ قال لقومه ألا تتقون أتدعون بعلا وتذرون أحسن الخالقين الله ربكم ورب آبائكم الأولين فكذبوه فانهم لحضرون الاعداء الله المخلصين وتركنا عليه فى الآخرين سلام على الياسين انا كذلك نجى المحسنين انه من عبادنا المؤمنين وان اوطا لمن المرسلين اذ نجيناها وأهلها أجمعين الا عجوزا فى الغابرين ثم دمرنا الآخرين وانكم لترون عليهم مصبحين وبالليل أفلا تعقلون وان يونس لمن المرسلين اذ أبق الى ذلك المشحون فساها فكان من

وينعمون مملكين ما ينقص دنياهم أمرهم الذى تزعم أنه باطل وما نرى لنا عليهم من فضل فيزعمون والله أعلم أن الياس استرجع وقام شعر رأسه وجملده ثم رفضه ونخرج عنه ففعل ذلك الملك فعل أصحابه عبد الأوثان وصنع ما يصنعون فقال الياس اللهم ان بنى اسرائيل قد أبوا الا أن يكفروا بك والعبادة لغيرك فغير ما بهم من نعمتك أو كما قال همدشا ابن حميد قال ثنا سلمة قال ثنا محمد بن اسحق قال فذكر لى أنه أوحى اليه انا قد جعلنا أمر أرزاقهم بيدك واليك حتى تكون أنت الذى تأذن فى ذلك فقال الياس اللهم فأمسك عليهم المطر فحبس عنهم ثلاث سنين حتى هلكت الماشية والحوام والدواب والشجر وجهد الناس جهدا شديدا وكان الياس فيما يذكرون حين دعا بذلك على بنى اسرائيل قد استخفى شققا على نفسه منهم وكان حينما كان وضع له رزق وكانوا اذا وجدوا ريح الخبز فى دار أو بيت قالوا لقد دخل الياس هذا المكان فطلبوه ولقى منهم أهل ذلك المنزل شرا ثم انه أوى لىلة الى امرأة من بنى اسرائيل لها ابن يقال له اليسع بن أخطوب به ضر فآوته وأخفت أمره فدعا الياس لابنها فعوفى من الضر الذى كان به واتبع اليسع الياس فأمن به وصدقه ولزمه فكان يذهب معه حيثما ذهب وكان الياس قد أسن وكبر وكان اليسع غلاما شابا فيزعمون والله أعلم أن الله أوحى الى الياس انك قد أهلك كثيرا من الخلق ممن لم يعص سوى بنى اسرائيل من البهائم والدواب والطيور والحوام والشجر بحبس المطر عن بنى اسرائيل فيزعمون والله أعلم أن الياس قال أى رب دعنى أنا الذى أدعولهم وأكون أنا الذى آتيهم بالفرج مما هم فيه من البلاء الذى أصابهم لعلهم أن يرجعوا ويزعوا عما هم عليه من عبادة غيرك قيل له نعم بخاء الياس الى بنى اسرائيل فقال لهم انكم قد هلكتم جهدا وهلكت البهائم والدواب والطيور والحوام والشجر بخطاياكم وانكم على باطل وغرور أو كما قال لهم فان كسم تحبون أن تعلموا ذلك وتعلموا أن الله عليكم ساخط فيما أنتم عليه وأن الذى أدعوكم اليه الحق فانخرجوا بأصنامكم هذه التى تعبدون وتزعمون أنها خير مما أدعوكم اليه فان استجاب لكم فذلك كما تقولون وان هى لم تفعل علمتم أنكم على باطل فترعتم ودعوت الله ففرج عنكم ما أنتم فيه من البلاء قالوا أنصفت فخرجوا بأوثانهم وما يتقربون به الى الله من احداثهم الذى لا يرضى فدعوا فلم تستجب لهم ولم تفرج عنهم ما كانوا فيه من البلاء حتى عرفوا ما هم فيه من الضلالة والباطل ثم قالوا لا الياس يا الياس انا قد هلكنا فدع الله الياس بالفرج مما هم فيه وأن يستقوا فخرجت سحابة مثل الترس باذن الله على ظهر البحر وهم ينظرون ثم ترامى اليه السحاب ثم أدرحت ثم أرسل المطر فأغاثهم فحييت بلادهم وفرج عنهم ما كانوا فيه من البلاء فلم يزعوا ولم يرجعوا وأقاموا على أخت ما كانوا عليه فلما رأى ذلك الياس من كفرهم دعا ربه أن يقبضه اليه فيريحه منهم فقبيل له فيما يزعمون انظر يوم كذا وكذا فانخرج فيه الى بلد كذا وكذا فاجاءك من شئ فأركبه ولا تهبه فخرج الياس ونخرج معه اليسع بن أخطوب حتى اذا كان فى البلد الذى ذكر له فى المكان الذى أمر به أقبل اليه فرس من نازح حتى وقف بين يديه فوثب عليه فانطلق به فناداه اليسع يا الياس يا الياس ما تأمرنى فكان آخر عهدهم به فكساه الله الريش وألبسه النور وقطع عنه لذة المطعم والمشرب وطار فى الملائكة فكان انسيا مملكا أرضيا سماويا واختلفت القراء فى قراءة قوله

المدحيين فالتقمه الحوت وهو مليم فلولا أنه كان من المسبحين للبث فى بطنه الى يوم يبعثون فنبذ به بالعراء وهو سقيم وأنبثنا عليه شجرة من يقطين وأرسلناه الى مائة ألف أو يزيدون فآمنوا فمغنمناهم الى حين وستفتهم الرب البنات ولهم البنون

أما خلقنا الملائكة أنا وهم شاهدون إلا أنهم من أفعالهم يقولون ولد الله وأنهم لكاذبون أصطفى البنات على البنين ما لكم كيف تحكون أفلا تذكرون أم لكم سلطان مبين فاتوا بكتابكم أن كنتم صادقين وجعلوا بينه (٦١) وبين الجنة نسيبا ولقد علمت الجنة أنهم لم يحضروا

سبحان الله عما يصفون إلا عباد الله المخلصين فانكم وما تعبدون ما أنتم عليه بفاتنين إلا من هو صالح الجحيم وما أنا إلا اله مقام معلوم وأنا لنحن الصافون وأنا لنحن المسبحون وإن كانوا يقولون لو أن عندنا ذكرا من الأولين لنكنا عباد الله المخلصين فكفروا به فسوف يعلمون ولقد سبقتم كمنتمنا لعبادنا المرسلين انهم لهم المنصورون وإن جندنا لهم الغالبون فتول عنهم حتى حين وأبصرهم فسوف يبصرون أفعبادنا يستعجلون فاذانزل بساحتهم فساء صباح المنذرين وتول عنهم حتى حين وأبصر فسوف يبصرون سبحان ربك رب العزة عما يصفون وسلام على المرسلين والحمد لله رب العالمين ﴿١﴾ القراءات يزفون بضم الياء وكسر الزاي حمزة الباقون بفتح الياء أنى أرى أنى أضحك بفتح الياء أبو جعفر ونافع وابن كثير وأبو عمرو وتري بضم التاء وكسر الراء على وخلف وحمزة ستجدنى بفتح ياء المتكلم أبو جعفر ونافع وإن الياس موصولا كهمزة الوصل ابن مجاهد والنقاش عن ابن ذكوان الآخرون بكسر الهمزة الله ربكم ورب بالنصب في ثلاثه على البدل سهل ويعقوب وحمزة وعلى وخلف وعاصم غير أبي بكر وحماد والمفضل الباقون برفعها على الابتداء والخبر آل ياسين بن عامر ونافع ورويس الآخرون إلياسين كأنه جمع الياس لكاذبون أصطفى موصولا والابتداء بكسر الهمزة

الله ربكم ورب آبائكم الأولين فقرأته عامة قراء مكة والمدينة والبصرة وبعض قراء الكوفة الله ربكم ورب آبائكم الأولين رفعاً على الاستئناف وأن الخبر قد تنهى عند قوله أحسن الخالقين وقرأ ذلك عامة قراء الكوفة الله ربكم ورب آبائكم الأولين نصباً على الرد على قوله وتذرون أحسن الخالقين على أن ذلك كله كلام واحد * والصواب من القول في ذلك عندنا أنهم قراءتان متقاربتا المعنى مع استفاضة القراءة بهما في القراء فبأى ذلك قرأ القارئ فصيبي وتأويل الكلام ذلك معبودكم أيها الناس الذي يستحق عليكم العبادة ربكم الذي خلقكم ورب آبائكم الماضين قبلكم لا الصنم الذي لا يخلق شيئاً ولا يضر ولا ينفع وقوله فكذبوه فانهم لم يحضروا يقول فكذب الياس قومه فانهم لم يحضروا يقول فانهم لم يحضروا في عذاب الله فيشهدونه كما حدثنا بشر قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد عن قتادة فانهم لم يحضروا في عذاب الله الإياد الله المخلصين يقول فانهم لم يحضروا في عذاب الله الإياد الله الذين أخلصهم من العذاب وتركنا عليه في الآخرين يقول وأبقينا عليه الثناء الحسن في الآخرين من الأمم بعده ﴿٢﴾ القول في تأويل قوله تعالى ﴿١﴾ سلام على الياسين أنا كذلك نجزي المحسنين انه من عبادنا المؤمنين ﴿٢﴾ يقول تعالى ذكره أمنة من الله لآل ياسين واختلفت القراء في قراءة قوله سلام على الياسين فقرأته عامة قراء مكة والبصرة والكوفة سلام على الياسين بكسر الألف من الياسين فكان بعضهم يقول هو اسم الياس ويقول انه كان يسمى باسمين إلياس وإلياسين مثل إبراهيم وإبراهيم ويستشهد على أن ذلك كذلك بأن جميع ما في السورة من قوله سلام فانه سلام على النبي الذي ذكره آل الله فكذلك إلياسين انما هو سلام على الياس دون آله وكان بعض أهل العربية يقول الياس اسم من أسماء العبرانية كقولهم اسمعيل واسحق والألف واللام منه ويقول لوجعلته عربياً من الالاس فتجعله إفعالا مثل الإخراج والإدخال أجرى ويقول قال سلام على الياسين فتجعله بالنون والعجمي من الأسماء قد تفعل به هذا العرب تقول ميكال وميكائيل وميكائين وهي في بنى أسد تقول هذا اسمين قد جاء وسائر العرب باللام قال وأنشدني بعض بني نمير لضب صاده

يقول رب السوق لما جئنا * هذا ورب البيت اسرائينا

قال فهذا كقوله الياسين قال وإن شئت ذهبت بالياسين إلى أن تجعله جمعا فتجعل أصحابه داخلين في اسمه كما تقول لقوم رئيسهم المهلب قد جاءكم المهالبة والمهلبون فيكون بمنزلة قولهم الأشعرين بالتخفيف والسعدين بالتخفيف وشبهه قال الشاعر

* أنا ابن سعد سيد السعدين * قال وهو في الاثنين أن يضم أحدهما إلى صاحبه إذا كان أشهر منه اسما كقول الشاعر

جزاني الزهدمان جزاء سوء * وكنت المرء يحزى بالكراهة

واسم أحدهما زهدم وقال الآخر

جزى الله فيها الأعورين دمامة * وفروة ثمر الشورة المتضاجم

واسم أحدهما أعور وقرأ ذلك عامة قراء المدينة سلام على آل ياسين بقطع آل من ياسين فكان بعضهم يتأول ذلك بمعنى سلام على آل محمد وذكر عن بعض القراء أنه كان يقرأ قوله وإن الياس

يزيد واسمعيلاً والأصبهاني عز ورث الباقون بفتحها في الحالين ﴿٣﴾ الوقوف لإبراهيم ه ط لأن التقدير واذكروا في الكشف أن يتعلق الظرف بما في الشيعة من معنى المتابعة فلا وقف سليم ه تعبدون ه ج للابتداء بالاستفهام مع اتحاد القول تريدون ه ط

لا يستفهم آخر العالمين • في النجوم • لا للفاء واتحاد المعنى سقيم • مدبرين • تأكلون • ج • للاستفهام مع الاتحاد كما مر
لا تنطقون • باليمين • يزفون • (٦٣) • تحتون • لا لان الواو للعال تعملون • في الجحيم • الأسفلين • سيهدين •

بترك الهمز في ألف الياس ويجعل الألف واللام داخلتين على ياس للتعريف وبقول انما كان
اسمه ياس أدخلت عليه ألف ولام ثم يقرأ على ذلك سلام على الياسين * والصواب من القراءة في
ذلك عندنا قراءة من قرأه سلام على الياسين بكسر ألفها على مثال ادراسين لأن الله تعالى ذكره
انما أخبر عن كل موضع ذكر فيه نبيا من أنبيائه صلوات الله عليهم في هذه السورة بأن عليه سلاما
لا على آله فكذلك السلام في هذا الموضع ينبغي أن يكون على الياس كسلامه على غيره من أنبيائه
لا على آله على نحو ما بينا من معنى ذلك فان ظن ظان أن الياسين نير الياس فان فيما حكينا من
احتجاج من احتج بأن الياسين هو الياس غنى عن الزيادة فيه مع أن فيما حدثنا محمد بن الحسين
قال ثنا أحمد بن المفضل قال ثنا أسباط عن السدي سلام على الياسين قال الياس وفي قراءة
عبد الله بن مسعود سلام على ادراسين دلالة واضحة على خطأ قول من قال غنى بذلك سلام على آل
محمد وفساد قراءة من قرأ وان الياس بوصل النون من ان بالياس وتوجيه الألف واللام فيه الى أنهما
أدخلتا تعريفا للاسم الذي هو ياس وذلك أن عبد الله كان يقول الياس هو ادريس وقرأ وان
ادريس لمن المرسلين ثم يقرأ على ذلك سلام على ادراسين كما قرأ الآخرون سلام على الياسين فلا
وجه على ما ذكرنا من قراءة عبد الله لقراءة من قرأ ذلك سلام على آل ياسين بقطع الال من ياسين
ونظير تسمية الياس بالياسين قوله وشجرة تخرج من طور سيناء ثم قال في موضع آخر وطور
سينين وهو موضع واحد سمى بذلك وقوله انا كذلك نجزي المحسنين يقول تعالى ذكره انا هكذا
نجزي أهل طاعتنا والمحسنين أعمالا وقوله انه من عبادنا المؤمنين يقول ان الياس عبد من عبادنا
الذين آمنوا فوجدونا وأطاعوا ولم يشركوا بنا شيئا ﴿ القول في تأويل قوله تعالى ﴾ وان اوطا
لن المرسلين اذ نجينا وأهله أجمعين الا عجوزا في الغابرين ثم دمرنا الآخرين ﴿ يقول تعالى
ذكره وان اوطا لم يرسل من المرسلين اذ نجينا وأهله أجمعين يقول اذ نجينا اوطا وأهله أجمعين
من العذاب الذي أحلناه بقومهم فأهلكناهم به الا عجوزا في الغابرين يقول الا عجوزا في الغابرين
وهي امرأ اوطا وقد ذكرنا خبرها فيما مضى واختلاف المختلفين في معنى قوله في الغابرين
والصواب من القول في ذلك عندنا وقد حدثت عن المسيب بن شريك عن أبي روق عن
الضحاك الا عجوزا في الغابرين يقول الا امرأته تغلف فمسخت حجرا وكانت تسمى هيشفع
حدثنا محمد بن أحمد قال ثنا أسباط عن السدي في قوله الا عجوزا في الغابرين قال
المالكيين وقوله ثم دمرنا الآخرين يقول ثم قذفناهم بالحجارة من فوقهم فأهلكناهم بذلك
﴿ القول في تأويل قوله تعالى ﴾ وانكم تترّون عليهم مصبحين وبالليل أفلا تعقلون ﴿ يقول تعالى
ذكره لمشركي قريش وانكم تترّون على قوم لوط الذين دمرناهم عند أصبحكم نهارا وبالليل
كما حدثنا بشر قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد عن قتادة وانكم تترّون عليهم مصبحين قالوا
نعم والله صباحا ومساء يطؤونها ووطا من أخذ من المدينة الى الشام أخذ على سدوم قرية قوم لوط
حدثنا محمد بن الحسين قال ثنا أحمد بن المفضل قال ثنا أسباط عن السدي في قوله
تترّون عليهم مصبحين قال في أسفاركم وقوله أفلا تعقلون يقول أفليس لكم عقول تتدبرون
بها وتتفكرون فتعلمون أن من سلك من عباد الله في الكفر به وتكذيب رساله مسلوك هؤلاء الذين
وصف صفتهم من قوم لوط نازل بهم من عقوبة الله مثل الذي نزل بهم على كفرهم بالله وتكذيب

الصلّاحين • حليم • ماذا ترى
ط • ما تؤمر • ز • للسّين مع اتصال
المقول الصّابرين • للّجين • ج
لاحتمال أن الواو مقحمة وناديتها
جواب لما ولا احتمال أن الجواب
محذوف أي قبلنا منه وناديتها
يا ابراهيم • لا الرّوايا ج • لا احتمال
أن ما بعده داخل في حكم النداء
أو مستأنف المحسنين • المبين •
عظيم • في الآخرين • لا
ابراهيم • المحسنين • المؤمنين •
الصّاحين • استحق ط • مبين •
وهرون • ج • لا آية مع العطف
العظيم • ج • لذلك الغالبين • لا
المستبين • ج • المستقيم • ج
في الآخرين • لا • وهرون •
المحسنين • المؤمنين • المرسلين
• لا وجه صحيح وان لم يكن
مقصودا فلهد لم يكن الوقف لازما
تتقون • الخالقين • لا لمن قرأ
الله بالنصب الاولين • المحضرون
• المخلصين • في الآخرين • لا
الياسين • المحسنين • المؤمنين
• المرسلين • أجمعين • لا
الغابرين • الآخرين • مصبحين
• لا وبالليل ط • تعقلون •
المرسلين • لا المشحون • لا
المدحضين • ج • لحق المحذوف
مع الفاء عليهم • من المسبحين
• لا يبعثون • سقيم • ج
يقطين • ج • أوزيدون • ط
الى حين • ط • البنون • ط
شاهدون • ليقولون • لا
ولله لا تعجلا لتكذيبهم
لكاذبون • البنين • ط • لا ابتداء

استفهام آخر تحكون • تذكرون • ج • لأن أم تصلح استثناء فاميين • لا لتعجيل أمر التعجبة صادقين • رسول
نسب ط • المحضرون • لا لتعلق الاستثناء وسبحان الله معترض يصفون • المخلصين • تعبدون • لا بفاتنين • لا الجحيم •

معلوم ه الصافون ه ج للعطف مع الاتفاق المسبحون ه ج ليقولون ه لا من الأولين ه لا المخلصين ه يعلمون ه المرسلين ه
لأن ما بعده يصلح ابتداء مقول للكلمة المنصرون ه ص لعطف (٦٣) الجملتين المتفتحتين الغالبون ه حين ه لا

للعطف ولشدة اتصال المعنى
يصرون ه يستعجلون ه
المندرين ه حين ه لا يصرون
ه عما يصفون ه ج لعطف
جملتين مختلفتين المرسلين ه ج
للابتداء بالحمد الذي به يتبدأ
الكلام واليه ينتهى مع اتفاق
الجملتين العالمين ه التفسير
الضمير فى (شيعة) يعود الى نوح
والمراد أن ابراهيم ممن شايع نوحا
على أصول الدين أو على التصلب
فى الدين وقال الكلبي واختاره
الفسراء إنه يعود الى محمد أى هو على
منهاجه ودينه وان كان ابراهيم
سابقا والاول أظهر ليقدم ذكر نوح
ولما روى عن ابن عباس معناه من
أهل دينه وعلى سنته وما كان
بين نوح و ابراهيم الانبياء هود
وصالح وبين نوح و ابراهيم النسان
وسمائه وأربعون سنة ومعنى (جاء
ربه) أقبل بقلبه على الله وأخلص
العمل له والقلب السليم قد مر
فى الشعراء ثم ذكر من جملة آثار
سلامة قلبه أن دعاء أباه وقومه الى
التوحيد ومعنى (ماذا تعبدون)
أى شئ تعبدونه كقوله فى الانبياء
ما تعبدون سألهم عن جنس
معبودهم ثم ونههم على ذلك بقوله
(أنفكا) هو مفعول به على الفعل لذلك
كما قدم المفعول به على الفعل لذلك
فانه كان الأهم عنده أن يكافهم
ويعنفهم على شركهم وأنهم على
افك وباطل ويجوز أن يكون
افكاحا لا معنى أو مفعولا به وآلهة
بدل منه على أنها افك فى نفسها

رسوله فيزجركم ذلك عما أتم عليه من الشرك بالله وتكذيب محمد عليه السلام كما حدثني يونس
قال أخبرنا ابن وهب قال قال ابن زيد فى قوله أفلا تعقلون قال أفلا تتفكرون ما أصابهم فى معاصي
الله أن يصيبكم ما أصابهم قال وذلك المروء أن يمر عليهم ٥ القول فى تأويل قوله تعالى ٥ وان
يونس لمن المرسلين اذ أبق الى الفلك المشحون فساهم فكان من المدحضين فالتقمة الحوت
وهو ملجم ٥ يقول تعالى ذكره وان يونس لم يرسل من المرسلين الى اقوامهم اذ أبق الى الفلك
المشحون يقول حين فر الى الفلك وهو السفينة المشحون وهو المملوء من الجمولة الموقر كما حدثنا
بشر قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد عن قتادة الى الفلك المشحون كنا نحدث أنه الموقر من
الفلك حدثنا محمد قال ثنا أحمد قال ثنا أسباط عن السدى فى قوله الفلك المشحون
قال الموقر وقوله فساهم يقول فقارع ونحو الذى قلنا فى ذلك قال أهل التأويل ذكر من قال
ذلك حدثني على قال ثنا أبو صالح قال ثنا معاوية عن على عن ابن عباس قوله فساهم
يقول أقرع حدثنا بشر قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد عن قتادة فساهم فكان من المدحضين
قال فاحتبست السفينة فعلم القوم انما احتبست من حدث أحدثوه فتساهموا فقرع يونس
فرمى بنفسه فالتقمة الحوت حدثنا محمد قال ثنا أحمد قال ثنا أسباط عن السدى
فى قوله فساهم قال قارع وقوله فكان من المدحضين يعنى فكان من المسهومين المغلوبين يقال
منه أدرح الله حجة فلان فدحضت أى أبطلها فبطلت والدحض أصله الزلق فى الماء والطين وقد
ذكر عنهم دحض الله حجته وهى قليلة ونحو الذى قلنا فى ذلك قال أهل التأويل ذكر من قال
ذلك حدثني على قال ثنا أبو صالح قال ثنا معاوية عن على عن ابن عباس قوله فكان
من المدحضين يقول من المقروعين حدثني محمد بن عمرو قال ثنا أبو عاصم قال ثنا عيسى
وحدثني الحرث قال ثنا الحسن قال ثنا ورقاء جميعا عن ابن أبى نجيح عن مجاهد قوله
من المدحضين قال من المسهومين حدثنا محمد بن الحسين قال ثنا أحمد بن المفضل قال
ثنا أسباط عن السدى قوله فكان من المدحضين قال من المقروعين وقوله فالتقمة الحوت
يقول فابتاعه الحوت وهو افتعل من اللقم وقوله وهو ملجم يقول وهو مكتسب اللوم يقال قد ألام
الرجل اذا أنى ما يلام عليه من الأمر وان لم يل كما يقال أصبحت محمقا معطشا أى عندك الحق
والعطش ومنه قول لبيد

سفها عدلت ولت غير مايم * وهذاك قبل اليوم غير حكيم

فأما الملموم فهو الذى يلام باللسان ويعذل بالقول ونحو الذى قلنا فى ذلك قال أهل التأويل
ذكر من قال ذلك حدثني محمد بن عمرو قال ثنا أبو عاصم قال ثنا عيسى وحدثني
الحرث قال ثنا الحسن قال ثنا ورقاء جميعا عن ابن أبى نجيح عن مجاهد قوله وهو ملجم
قال مذب حدثنا بشر قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد عن قتادة وهو ملجم أى فى صنعه
حدثني به نس قال أخبرنا ابن وهب قال قال ابن زيد فى قوله وهو ملجم قال وهو مذب قال
والملجم المذب ٥ القول فى تأويل قوله تعالى ٥ فلو أنه كان من المسبحين للبث فى بطنه الى

(فما ظنكم برب العالمين) حتى جعلتم الجادات أنداداله أو حسبتم أنه يحمل أمركم ولا يعاقبكم وفيه أنه لا يتدربى وهم ولا ظن ما يصدر
عن عبادته وفى قوله انى سقيم قولا أن الأول أنه صدر منه كذب المصلحة رأى فيه ولما جازى الحديث لم يكذب ابراهيم الا ثلاث كذبات

قوله اني سقيم وقوله بل قلعه كبيرهم وقوله لسانها اخق وقد سبق تقرير ذلك في الانبياء الثاني وهو الأقوى أنه كلام صادق لان الكذب قبيح وان اشتمل على مصلحة (٦٤) وأما الحديث فنسبة الراوي الى الكذب أولى من نسبة نبي الله الى ذلك

يوم يبعثون فبذناه بالعراء وهو سقيم وأبنتنا عليه شجرة من يقطين يقول تعالى ذكره فلولا أنه يعني يونس كان من المصلين لله قبل البلاء الذي ابتلى به من العقوبة بالحبس في بطن الحوت للبث في بطنه الى يوم يبعثون يقول لبق في بطن الحوت الى يوم القيامة يوم يبعث الله فيه خلقه محبوسا ولكنه كان من الذين الذين الله قبل البلاء فذكره الله في حال البلاء فأنقذه ونجاه وقد اختلف أهل التأويل في وقت تسبيح يونس الذي ذكره الله به فقال لولا أنه كان من المسيحين فقال بعضهم نحو الذي قلنا في ذلك وقالوا مثل قولنا في معنى قوله من المسيحين ذكر من قال ذلك حدثنا بشر قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد عن قتادة فلولا أنه كان من المسيحين كان كثير الصلاة في الرخاء فنجاه الله بذلك قال وقد كان يقال في الحكمة ان العمل الصالح يرفع صاحبه اذا ما عثر فاذا صرع وجد متمكنا حدثني يعقوب قال ثنا ابن علية عن بعض أصحابه عن قتادة في قوله فلولا أنه كان من المسيحين قال كان طويل الصلاة في الرخاء قال وان العمل الصالح يرفع صاحبه اذا عثر واذا صرع وجد متمكنا حدثني يونس قال أخبرنا ابن وهب قال ثنا أبو صخر أن يزيد الرقاشي حدثه قال سمعت أنس بن مالك قال ولا أعلم الا أن أنس يرفع الحديث الى النبي صلى الله عليه وسلم أن يونس النبي حين بدله أن يدعو الله بالكلمات حين ناداه وهو في بطن الحوت فقال اللهم لا اله الا أنت سبحانك اني كنت من الظالمين فأقبلت الدعوة تحت العرش فقالت الملائكة يارب هذا صوت ضعيف معروف في بلاد غريبة قال أما تعرفون ذلك قالوا يارب ومن هو قال ذلك عبدى يونس قالوا عبيدك يونس الذي لم يزل يرفع له عمل متقبل ودعوة مستجابة قالوا يارب أولا يرحم بما كان يصنع في الرخاء فنتجيه من البلاء قال بلى فأمر الحوت فطرحه بالعراء حدثنا ابن بشار قال ثنا عبد الرحمن قال ثنا سفيان عن عاصم عن أبي رزين عن ابن عباس فلولا أنه كان من المسيحين قال من المصلين حدثنا ابن بشار قال ثنا عبد الرحمن قال ثنا سفيان عن أبي الهيثم عن سعيد بن جبير فلولا أنه كان من المسيحين قال من المصلين حدثنا أبو كريب قال ثنا ابن يمان عن أبي جعفر عن الربيع بن أنس عن أبي العالية فلولا أنه كان من المسيحين قال كان له عمل صالح فيما خلا حدثنا محمد بن الحسين قال ثنا أحمد بن المنفلوط قال ثنا أسباط عن السدي في قوله من المسيحين قال المصلين حدثني يعقوب بن إبراهيم قال ثنا كثير بن هشام قال ثنا جعفر قال ثنا ميمون بن مهران قال سمعت الضحاك بن قيس يقول على منبره اذكروا الله في الرخاء يذكركم في الشدة إن يونس كان عبدا لله ذا كراما ما أصابته الشدة دعا الله فقال الله لولا أنه كان من المسيحين للبث في بطنه الى يوم يبعثون فذكره الله بما كان منه وكان فرعون طاغيا باغيا فلما أدركه الغرق قال آمنت أنه لا اله الا الذي آمنت به بنو اسرائيل وأنا من المسلمين الآن وقد عصيت قبل وكنت من المفسدين قال الضحاك فاذا كروا الله في الرخاء يذكركم في الشدة « قال أبو جعفر » وقيل انما أحدث الصلاة التي أخبر الله عنها فقال فلولا أنه كان من المسيحين في بطن الحوت وقال بعضهم كان ذلك تسبيحا لا صلاة ذكر من قال ذلك حدثنا ابن بشار قال ثنا أبو داود قال ثنا عمران القطان قال سمعت الحسن يقول في قوله فلولا أنه كان من المسيحين قال فوالله ما كانت الصلاة أحدثها

وفي التوجيه وجوه الأول أن النظر في النجوم يري به النظر في علم النجوم وأحكامها وكتبها وذلك ليس بحرام ولا سيما في ذلك الشرع فليس فيه الا اعتقاد أنه تعالى خص كل واحد من الكواكب بقوة وخاصة يظهر بها منه أثر مخصوص والانسان لا ينفك في أكثر أحواله عن حصول حالة مكروهة له اما في بدنه أو في قلبه فلعل به سقما كالحمل الثابتة أو أراد أنه سيسقم لأماره نجومية أو أراد به الموت الذي يلحقه لا محالة ولاداء أعبي منه الثاني أن المراد بالنجوم ما جاء في قوله فلما جن عليه الليل رأى كوكبا الى آخر الآية أى نظرها ليعرف أحوالها وأنها قديمة أو محدثة وقوله اني سقيم أى سقيم القلب غير عارف بربي وكان ذلك قبل البلوغ أو سقيم النفس لكفرهم الثالث أن النجوم النبات أى فنظر فيها متحريا منها ما فيه شفاء لسقمهم وهمهم أن به ذلك وكان به وقال الازهرى عن أحمد بن يحيى النجوم جمع نجم وهو كل ما تفرق ومنه نجوم الكتابة أى نظري في متفرقات كلامهم وأحوالهم حتى يستخرج منه حيلة فلم يجد عدرا أحسن من قوله اني سقيم قال المفسرون كان الطاعون أغلب الأسقام عليهم فظنوا أن به ذلك فتركوه في بيت الأصنام مخافة العدوى وهربوا الى عيدهم وذلك قوله سبحانه (فتولوا عنه مدبرين فراغ الى آلهتهم) ذهب اليها

في خفية حتى لا يرى فكانه رجع اليها مراوغا قومهم من روغان الثعلب وقيل راغ بقوله اني سقيم حتى خلاها في سما آلهة على زعمهم وقوله ألا تأكلون ما لكم لا تنطقون استهزاء بها وكان عندها طعام زعموا أنها تاكل منه وقيل وضع الطعام ليبارك فيه

وروي أن سدتها كأنها لا تكون ما يوضع عندها من الطعام وينطقون عند الضعفة عن لسانها يوهمون أنها تأكل وتتطق وانما جاء في هذه السورة فقال ألا تأكلون بالفاء وفي الذاريات قال ألا تأكلون بغير الفاء لأنه قصد (٦٥) من أول الأمر تفرغ من زعم أنها تأكل

وتشرب وفي الذاريات يستأنف تقديره قربه اليهم فلم يأكلوها فلما رآهم لا يأكلون فقال ألا تأكلون (فراغ عليهم) عذاه بعلى لأن الميل الأول كان على سبيل الرفق استهزاء وهذا كان بطريق العنف والقهر وهذا كما يقال في المحبوب مال إليه وفي المكروه مال عليه وقوله (ضربا) مصدراغ من غير لفظه أوله فعل محذوف أو حال أي يضرب ضربا أو ضاربا ومعنى (باليين) أي باليد اليمنى لأنها أقوى على الأعمال أو بالقوة مجازا أو بسبب الحلف وهو قوله تالله لا أكيدن أصنامكم (فأقبلوا إليه) أي إلى إبراهيم (يزفون) يمشون على سرعة وزيف النعامة ابتداء عدوها ومن قرأ بضم الياء فاما لازم من أزف اذا صار إلى حال الزيف أو تمتد والمفعول محذوف أي يزفون دوابهم أو بعضهم بعضا وقد مر نظيره في التوبة في قوله ولأوضعوا خلاكم قال بعض الطاعنين قوله فأقبلوا إليه دل على أنهم عرفوا كاسر أصنامهم وقوله في الانبياء من فعل هذا بأهلتنا يا إبراهيم دل على أنهم لم يعرفوا الكاسر بينهما تناقض وأجيب بأن هؤلاء غير أولئك فالذين عرفوه ذهبوا إليه مسرعين والذين لم يعرفوه بعد استخبروا عنه على أن قوله فأقبلوا إليه لا دلالة له على أنهم عرفوا أن الكاسر هو إبراهيم فلعلمهم أقبلوا إليه لأجل السؤال عن الكاسر وحين عاتبوه على فعله أراد أن يبين لهم فساد طريقهم

في بطن الحوت قال عمران فذكرت ذلك لقتادة فأنكر ذلك وقال كان والله يكثر الصلاة في الرخاء حدثنا ابن حميد قال ثنا حكام عن عنبسة عن المغيرة بن النعمان عن سعيد بن جبيرة التميمي قال قال لا اله الا انت سبحانك اني كنت من الظالمين فلما قالها قذفه الحوت وهو مغرب ونحو الذي قلنا في ذلك قال أهل التأويل ذكر من قال ذلك حدثنا بشر قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد عن قتادة قوله للبث في بطنه الى يوم يبعثون لصار له بطن الحوت قبرا الى يوم القيامة حدثنا ابن بشار قال ثنا عبد الرحمن قال ثنا سفيان عن السدي عن أبي مالك قال لبث يونس في بطن الحوت أربعين يوما وقوله فنبذناه بالعراء يقول فقد فناه بالفضاء من الأرض حيث لا يواريه شيء من شجر ولا غيره ومنه قول الشاعر ورفعت رجلا لأخاه عثاها * ونبت بالبلد العراء ثيابي

يعنى بالبلد الفضاء ونحو الذي قلنا في ذلك قال أهل التأويل ذكر من قال ذلك حدثني علي قال ثنا أبو صالح قال ثنا معاوية عن علي عن ابن عباس قوله فنبذناه بالعراء يقول ألقيناه بالساحل حدثنا بشر قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد عن قتادة فنبذناه بالعراء بأرض ليس فيها شيء ولا نبات حدثنا محمد بن الحسين قال ثنا أحمد بن المفضل قال ثنا أسباط عن السدي في قوله بالعراء قال بالأرض وقوله وهو سقيم يقول وهو كالصبي المنفوس لحم فيء كما حدثنا محمد بن الحسين قال ثنا أحمد قال ثنا أسباط عن السدي وهو سقيم كهية الصبي حدثنا ابن حميد قال ثنا سلمة عن ابن إسحق عن يزيد بن زياد عن عبد الله بن أبي سلمة عن سعيد بن جبيرة عن ابن عباس قال خرج به يعني الحوت حتى لفظه في ساحل البحر فطر حده مثل الصبي المنفوس لم يتقص من خلقه شيء حدثني يونس قال أخبرنا ابن وهب قال قال ابن زيد ما لفظه الحوت حتى صار مثل الصبي المنفوس قد نشر اللحم والعظم فصار مثل الصبي المنفوس فأتاه في موضع وأبنت الله عليه شجرة من يقطين وقوله وأبنتنا عليه شجرة من يقطين يقوا تعالى ذكره وأبنتنا على يونس شجرة من الشجر التي لا تقوم على ساق وكل شجرة لا تقوم على ساق كالدباء والبطيخ والحنظل ونحو ذلك فهي عند العرب يقطين واختلاف أهل التأويل في ذلك فقال بعضهم نحو الذي قلنا في ذلك ذكر من قال ذلك حدثني يعقوب بن إبراهيم قال ثنا هشيم عن القاسم بن أبي أيوب عن سعيد بن جبيرة في قوله وأبنتنا عليه شجرة من يقطين قال هو كل شيء ينبت على وجه الأرض ليس له ساق حدثني مطر بن محمد الضبي قال ثنا يزيد قال ثنا الأصمعي بن زيد عن القاسم بن أبي أيوب عن سعيد بن جبيرة في قوله وأبنتنا عليه شجرة من يقطين قال كل شيء ينبت ثم يموت من عامه حدثنا ابن بشار قال ثنا عبد الرحمن قال ثنا سفيان عن حبيب عن سعيد بن جبيرة عن ابن عباس قال شجرة من يقطين فأتوا وعنده القرع قال وما يجعله أحق من البطيخ حدثني محمد بن عمرو قال ثنا أبو عاصم قال ثنا عيسى وحدثني الحرث قال ثنا الحسن قال ثنا ورقاء جميعا عن ابن أبي نجيح عن مجاهد قوله شجرة من يقطين قال غير ذات أصل من الدباء أو غيره من نحوه * وقال آخرون هو القرع ذكر من قال ذلك حدثني علي قال ثنا أبو صالح قال ثنا معاوية عن علي عن ابن عباس قوله وأبنتنا عليه شجرة

بقوله (الله خلقكم وما تعملون) على أن العبد ليس خالق أعماله لأن المعنى خلقكم وأعمالكم وزيف بأن ما موصولة لتناسب قرينتها في قوله ما تحتون وليتوجه التوبيخ وليكلا يلزم (٦٦) التناقض فإن النحت عملهم والصحيح أن الآية كقوله بل ربكم رب السموات

والارض الذي فطرهن أى فطر الاصنام ثم ان ابراهيم لما ألقمهم انجر بهذا القول وألزمهم عدلوا الى طريقة الايذاء (قالوا بنواله بنيانا) قال ابن عباس بنوا حائطا من حجارة طوله في السماء ثلاثون ذراعا وعرضه عشرون وتقدير الآية ابنواله بنيانا واملؤه نارا وألقوه فيها والجحيم النار العظيمة ومعنى الفاء في قوله (فأرادوا) كقوله أهلكاها بغياها بألسنا كأنه قيل فبنوا البنيان وملؤه نارا وألقوه فيها فيجيناها منها وقد صح أنهم أرادوا به كيدا (جعلناهم الأسفلين) الأذلين وأما في الانبياء فلم يقصدها الترتيب فاقصر على الواو العاطفة وانما اختصت هذه السورة بقوله الأسفلين لأنه ذكر أنهم بنوا بنيانا عاليا فكان ذكر السفلى في طباقه أنسب ثم ذكر بقية قصة ابراهيم وقوله (انى ذاهب الى ربى) كقوله فى العنكبوت انى مهاجر الى ربى وانما حكم بقوله (سيهدين) ربى الى ما فيه صلاحى فى الدارين اعتمادا على فضل الله أو عرف ذلك بالوحى وحين هاجر الى الارض المقدسة أراد الولد فقال (رب هب لى من الصالحين) والله تعالى بين استجابته بقوله فبشرناه بغلام حليم وصف الغلام بالعلم فى سورة الحجر وبالعلم ههنا فذهب العلماء الى أنه أراد بغلام عليم فى صغره حليم فى كبره فان الصبي لا يوصف بالعلم ومن هنا انطوت البشارة على معان ثلاثة أحدها أن الولد ذكر والشانى

من يقطين قال القرع حدثنا محمد بن المثنى قال ثنا محمد بن جعفر قال ثنا شعبة عن أبي اسحق عن عمرو بن ميمون عن عبد الله أنه قال فى هذه الآية وأنبئت عليه شجرة من يقطين قال القرع حدثني مطر بن محمد الضبي قال ثنا عبد الله بن داود الواسطي قال ثنا شريك عن أبي اسحق عن عمرو بن ميمون الأودى فى قوله وأنبئت عليه شجرة من يقطين قال القرع حدثنا بشر قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد عن قتادة وأنبئت عليه شجرة من يقطين - كنا نحدث أنها الدباء هذا القرع الذى رأيت أنبئها الله عليه يأكل منها حدثني يونس قال أخبرنا ابن وهب قال ثنا أبو صخر قال ثنا ابن قسيط أنه سمع أبا هريرة يقول طرح بالعراء فأنبئت الله عليه يقطينة فقلنا يا أبا هريرة وما اليقطينة قال الشجرة الدباء هيأ الله له أروية وحشية تأكل من خشاش الأرض أو هشاش فتفشخ عليه فترويه من لبنها كل عشية وبره حتى نبت وقال ابن أبي الصلت قبل الاسلام فى ذلك بيتا من شعر

فأنبت يقطينا عليه برحمة * من الله لولا الله ألفى ضاحيا

حدثني يحيى بن طلحة اليربوعي قال ثنا فضيل بن عياض عن مغيرة فى قوله وأنبئت عليه شجرة من يقطين قال القرع حدثت عن الحسين قال سمعت أبا معاذ يقول أخبرنا عبيد قال سمعت الضحاك يقول فى قوله شجرة من يقطين قال القرع حدثني يونس قال أخبرنا ابن وهب قال قال ابن زيد أنبت الله عليه شجرة من يقطين قال فكان لا يتناول منها ورقة فيأخذها الأروية لبنا أو قال شرب منها ما شاء حتى نبت حدثنا محمد بن الحسين قال ثنا أحمد بن مفضل قال ثنا أسباط عن السدى فى قوله شجرة من يقطين قال هو القرع والعرب تسميه الدباء حدثنا عمرو بن عبد الحميد قال ثنا مروان بن معاوية عن ورقاء عن سعيد بن جبيرة فى قول الله وأنبئت عليه شجرة من يقطين قال هو القرع حدثنا ابن حميد قال ثنا جرير عن منصور عن مجاهد قوله وأنبئت عليه شجرة من يقطين قال القرع * وقال آخرون كان اليقطين شجرة أظلت يونس ذكرا من قال ذلك حدثني الحرث قال ثنا الحسن قال ثنا ثابت بن يزيد عن هلال بن خباب عن سعيد بن جبيرة قال اليقطين شجرة سماها الله يقطينا أظلته وليس بالقرع قال فياذ ذكر أرسل الله عليه دابة الأرض فجعلت تقرض عروقها وجعل ورقها يتساقط حتى أفضت اليه الشمس وشكاها فقال يا يونس جرت من حر الشمس ولم تنزع لمائة ألف أو يزيدون تابوا الى فتبت عليهم في القول فى تأويل قوله تعالى ﴿ وأرسلناه الى مائة ألف أو يزيدون فآمنوا ففتعنهم الى حين فاستفتهم ألا بك البنات ولهم البنون ﴾ يقول تعالى ذكره فأرسلنا يونس الى مائة ألف من الناس أو يزيدون على مائة ألف وذكر عن ابن عباس أنه كذب يقول معنى قوله أو بل يزيدون ذكر الرواية بذلك حدثنا ابن بشار قال ثنا مؤمل قال ثنا سفيان عن منصور عن سالم بن أبي الجعد عن الحكم بن عبد الله بن الأزور عن ابن عباس فى قوله وأرسلناه الى مائة ألف أو يزيدون قال بل يزيدون كانوا مائة ألف وثلاثين ألفا حدثنا ابن حميد قال ثنا يعقوب عن جعفر عن سعيد بن جبيرة فى قوله مائة ألف أو يزيدون قال يزيدون سبعين ألفا وقد كان العذاب أرسل عليهم فلما فرقوا بين النساء وأولادها والبهائم وأولادها وعجوا الى الله كشف عنهم العذاب

أنه يبلغ أه ان الحلم والثالث أنه يكون حليا وأى حلم أعظم من استمسكا كه حين عرض أبوه عليه الذبح فقال استعبدنى وأمطرت ان شاء الله من الصابرين وفيه ان ولد قائم مقامه فى الشرف والفضيلة فوصفه بالحلم كما وصف به ابراهيم فى قوله ان ابراهيم لحليم أواه منيب

وقيل العليم اسحق لقوله فاقبلت امراته في صرة والحليم اسمعيل ثم حكى حديث ذبحه قالا (فلما بلغ معه السعي) أى قوى على أن يمشى مع أبيه في حوائجه والظرف بيان كأنه قال أولا فلما بلغ السعي فقيل مع من فأجيب مع أبيه (٩٧) ولا يجوز تعلقه بالسعي لأن صلة المصدر

لا تتقدم عليه ولا بقوله بلغ لانهما لم يبلغا معا حد السعي والمعنى في اختصاص الاب ان حراج الكلام مخرج الأغلب وقال جار الله السبب فيه أن الاب أرفق الناس به وأعطفهم عليه وغيره ربما عنف به في الاستسعاء فلا يحتمله لأنه لم تستحكم قوته يروى أنه كان يومئذ ابن ثلاث عشرة سنة وقيل أراد السعي في المنافع وفي طاعة الله عز وجل ان الناس اختلفوا في الذبيح فعن أبي بكر الصديق وابن عباس وابن عمر ومحمد بن كعب وسعيد بن المسيب وعكرمة ومجاهد والضحاك أنه اسمعيل لقوله صلى الله عليه وسلم أنا ابن الذبيحين فأحدهما جده اسمعيل والآخر أبوه عبد الله وذلك أن عبد المطلب نذر أن بلغ بنوه عشرة أن يذبح واحدا منهم تقربا فلما كملوا عشرة أتى بهم البيت وضرب عليهم بالقдах فخرج قدح عبد الله ففداه أخواله ففداه بعشرة من الابل ثم ضرب عليه وعلى الابل فخرج قدحه ففداه بعشرة أخرى وضرب مرة أخرى فخرج قدحه وهكذا يزيد عشرة عشرة إلى أن تمت مائة فخرج القدح على الجذر ففداه وسن الدية مائة وفي رواية أن اعرابيا قال للنبي صلى الله عليه وسلم يا ابن الذبيحين فتقسم فسل عن ذلك فقال ان عبد المطلب لما حضر بئر زمزم نذر لله ثمن سهل الله له أمرها ليذبحن أحدهما فخرج سهمهم على عبد الله ففداه بمائة من الابل * حجة أخرى نقل عن

وأمرت السماء دما **حدثني** محمد بن عبد الرحيم البرقي قال ثنا عمرو بن أبي سلمة قال سمعت زهيرا عن سماع أبا العالية قال ثنا أبي بن كعب أنه سأل رسول الله صلى الله عليه وسلم عن قوله وأرسلناه الى مائة ألف أو يزيدون قال يزيدون عشرين ألفا وكان بعض أهل العربية من أهل البصرة يقول في ذلك معناه الى مائة ألف أو كانوا يزيدون عندهم يقول كذلك كانوا عندهم وانما عني بقوله وأرسلناه الى مائة ألف أو يزيدون أنه أرسله الى قومه الذين وعدهم العذاب فلما أظلمهم تابوا فكشف الله عنهم وقيل انهم أهل نينوى ذكر من قال ذلك **حدثنا** بشر قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد عن قتادة وأرسلناه الى مائة ألف أو يزيدون أرسل الى أهل نينوى من أرض الموصل قال قال الحسن بعثه الله قبل أن يصيبه ما أصابه فآمنوا فماتوا الى حين **حدثني** محمد ابن عمرو قال ثنا أبو عاصم قال ثنا عيسى **وحدثني** الحرث قال ثنا الحسن قال ثنا ورقاء جميعا عن ابن أبي نجيح عن مجاهد قوله الى مائة ألف أو يزيدون قال قوم يونس الذين أرسل اليهم قبل أن يلتقمه الحوت وقيل ان يونس أرسل الى أهل نينوى بعد ما نبذ الحوت بالعراء ذكر من قال ذلك **حدثني** الحرث قال ثنا الحسن قال سمعت أبا هلال محمد بن سليمان قال ثنا شهر بن حوشب قال أتاه جبرائيل يعني يونس وقد انطلق الى أهل نينوى فأنذرهم أن العذاب قد حضرهم قال ألتمس دابة قال الأمر أعجل من ذلك قال ألتمس حذاء قال الأمر أعجل من ذلك قال ففضب فانطلق الى السفينة فركب فلما ركب احتبست السفينة لا تقدم ولا تؤخر قال فتساهموا قال فسهم بخاء الحوت يصبص بذنبه فنودي الحوت أيا حوت انالم نجعل يونس لك رزقا انما جعلنا لك حوزا ومسجدا قال فالتقمه الحوت فانطلق به من ذلك المكان حتى مر به على الأيلة ثم انطلق به حتى مر به على دجلة ثم انطلق به حتى ألقاه في نينوى **حدثني** الحرث قال ثنا الحسن قال ثنا أبو هلال قال ثنا شهر بن حوشب عن ابن عباس قال انما كانت رسالة يونس بعد ما نبذ الحوت وقوله فآمنوا يقول فوحدوا الله الذي أرسل اليهم يونس وصدقوا بحقيقة ما جاءهم به يونس من عند الله وقوله فماتوا الى حين يقول فآمنوا عنهم العذاب وماتوا الى حين بحياتهم الى بلوغ آجالهم من الموت وبخو الذي قلنا في ذلك قال أهل التأويل ذكر من قال ذلك **حدثنا** بشر قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد عن قتادة فماتوا الى حين الموت **حدثني** محمد بن الحسين قال ثنا أحمد بن المفضل قال ثنا أسباط عن السدي في قوله فماتوا الى حين قال الموت وقوله فاستفتهم يقول تعالى ذكره لنبية محمد صلى الله عليه وسلم سل يا محمد مشركي قومك من قريش كما **حدثنا** بشر قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد عن قتادة فاستفتهم الربك البنات ولهم البنون يعني مشركي قريش **حدثني** يونس قال أخبرنا ابن وهب قال قال ابن زيد في قوله فاستفتهم الربك البنات ولهم البنون قال سلمهم وقرأ ويستفتونك قال يسألونك **حدثنا** محمد قال ثنا أحمد قال ثنا أسباط عن السدي فاستفتهم يقول يا محمد سلمهم وقوله الربك البنات ولهم البنون ذكر أن مشركي قريش كانوا يقولون الملائكة بنات الله وكانوا يعبدونها فقال الله لنبية محمد عليه السلام سلمهم وقل لهم الربك البنات ولهم البنون وبخو الذي قلنا في ذلك قال أهل التأويل ذكر من قال ذلك **حدثنا** بشر قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد عن قتادة

الاصمعي أنه قال سألت أبا عمرو بن العلاء عن الذبيح فقال يا أصمعي أين عقلك ومتى كان اسحق بمكة وإنما كان اسمعيل وهو الذي بنى البيت مع أبيه وسن الذبيحة * وحجة أخرى وصف اسمعيل بالصبر في قوله واسمعيل واليسع وهذا الكفل كل من الصابرين وهو صبره على الذبح

في قوله يستجديني ان شاء الله من الصابرين ووصفه بصدق الوعد انه كان صادق الوعد وذلك انه وعد اياه الصبر على قضاء الله اوعلى الذبح فوفى به * أخرى ومن وراء اسحق يعقوب (٦٨) فيمن قرأ بالنصب لانه اذا بشر بالولد من صلبه علم أنه لم يؤمر بذبحه * أخرى

أجمعوا على أن اسمعيل مقدم في الوجود على اسحق فهو المراد بقوله رب هب لي من الصالحين ثم انه ذكر عقبيه قصة الذبح وأيضا قوله وبشرناه باسحق يجب أن يكون غير قوله وبشرناه بغلام حايم والالزم التكرار * حجة أخرى ان قرني الكباش كانا ميراثا لولد اسمعيل عن أبيهم وكانا معلقين بالكعبة الى ان احترق البيت في أيام ابن الزبير والحجاج * وعن علي وابن مسعود وكعب الاحبار واليه ذهب أهل الكتاب أن الذبيح اسحق لما روى أن النبي صلى الله عليه وسلم سئل أي النسب أشرف فقال يوسف صديق الله ابن يعقوب اسرائيل الله ابن اسحق ذبيح الله ابن ابراهيم خليل الله وأجابوا عن قوله وبشرناه باسحق أنه بشر بغلام أولا ثم بنبوته نانيا وأيضا صرح بالمبشر به في قوله فيبشرناها باسحق وفي قوله وبشرناه باسحق فيحمل عليه المبهمة في قوله فيبشرناه بغلام وأيضا لانسلم أن البشارة بيعقوب كانت متصلة ببشارة اسحق اعتبارا بقراءة من قرأ يعقوب بالرفع وأيضا أنهم أجمعوا على أن المراد من قوله اني ذاهب الى ربى هو مهاجرته الى الشام ثم قال فيبشرناه بغلام فوجب أن يكون الغلام الحايم قد حصل له في الشام وذلك الغلام لم يكن الا اسحق لأن اسمعيل قد نشأ بمكة وكان الزواج يقول الله أعلم أيهما الذبيح ويتفرع على اختلاف المفسرين في الذبيح اختلافهم في موضع الذبح فالذين

أربك البنات ولهم البنون لأنهم قالوا يعنى مشركى قريش لله البنات ولهم البنون **حدثنا** محمد ابن الحسين قال **ثنا** أحمد بن المفضل قال **ثنا** أسباط عن السدى في قوله فاستفتهم الربك البنات ولهم البنون قال كانوا يعبدون الملائكة **﴿** القول في تأويل قوله تعالى **﴿** أم خلقنا الملائكة انا واهم شاهدون **﴿** ألا انهم من افكهم ليقولون ولد الله واهم لكاذبون **﴿** يعنى تعالى ذكره أم شهد هؤلاء القائلون من المشركين الملائكة بنات الله خلق الملائكة وأنا خلقهم انا فشهدوا هذه الشهادة ووصفوا الملائكة بأنها اناث وقوله ألا انهم من افكهم يقول تعالى ذكره ألا ان هؤلاء المشركين من كذبهم ليقولون ولد الله واهم لكاذبون في قيلهم ذلك كما **حدثنا** بشر قال **ثنا** يزيد قال **ثنا** سعيد عن قتادة ألا انهم من افكهم يقول من كذبهم ليقولون ولد الله **حدثنا** محمد ابن الحسين قال **ثنا** أحمد بن المفضل قال **ثنا** أسباط عن السدى في قوله ألا انهم من افكهم ليقولون قال من كذبهم **﴿** القول في تأويل قوله تعالى **﴿** أصطفى البنات على البنين مالكم كيف تحكمون أفلاتدكرون أم لكم سلطان مبین فأتوا بكتابكم ان كنتم صادقين **﴿** يقول تعالى ذكره مو بجاهؤلاء القائلين لله البنات من مشركى قريش أصطفى الله أيها القوم البنات على البنين والعرب اذا وجهوا الاستفهام الى التوبيخ أثبتوا ألف الاستفهام أحيانا وطرحوها أحيانا كما قيل أذهبت بالقصر طياتكم في حياتكم الدنيا يستفهم بها ولا يستفهم بها والمعنى في الحالين واحد واذا لم يستفهم في قوله أصطفى البنات ذهبت ألف اصطفى في الوصل ويتدأ بها بالكسر واذا استفهم فتحت وقطعت وقد ذكر عن بعض أهل المدينة أنه قرأ ذلك بترك الاستفهام والوصل فاما قراء الكوفة والبصرة فانهم في ذلك على قراءته بالاستفهام وفتح ألفه في الأحوال كلها وهى القراءة التى تختار لاجماع الحجة من القراء عليها وقوله مالكم كيف تحكمون يقول بنس الحكم تحكمون أيها القوم أن يكون لله البنات ولكم البنون وأتم لا ترضون البنات لأنفسكم فتجعلون له ما لا ترضونه لأنفسكم * ونحو الذى قلنا في ذلك قال أهل التأويل ذكر من قال ذلك **حدثنا** بشر قال **ثنا** يزيد قال **ثنا** سعيد عن قتادة أصطفى البنات على البنين مالكم كيف تحكمون يقول كيف يجعل لكم البنين ولنفسه البنات مالكم كيف تحكمون وقوله أفلاتدكرون يقول أفلاتدبرون ما تقولون فعرفوا خطأه فنتهوا عن قوله أم لكم سلطان مبین يقول ألكم حجة تبين صحتهم من سمعها بحقيقة ما تقولون كما **حدثنا** بشر قال **ثنا** يزيد قال **ثنا** سعيد عن قتادة أم لكم سلطان مبین أى عذر مبین **حدثنا** محمد قال **ثنا** أحمد قال **ثنا** أسباط عن السدى في قوله سلطان مبین قال حجة وقوله فأتوا بكتابكم يقول فأتوا بحجتكم من كتاب جاءكم من عند الله بأن الذى تقولون من أن له البنات ولكم البنين كما تقولون * ونحو الذى قلنا في ذلك قال أهل التأويل ذكر من قال ذلك **حدثنا** بشر قال **ثنا** يزيد قال **ثنا** سعيد عن قتادة فأتوا بكتابكم أى بعذركم ان كنتم صادقين **حدثنا** محمد قال **ثنا** أحمد قال **ثنا** أسباط عن السدى فأتوا بكتابكم أن هذا كذا بأن له البنات ولكم البنون وقوله ان كنتم صادقين يقول ان كنتم صادقين أن لكم بذلك حجة **﴿** القول في تأويل قوله تعالى **﴿** وجعلوا بينه وبين الجنة نسيبا ولقد علمت الجنة انهم لمحضرون سبحان الله عما يصفون الا عباد الله المخلصين **﴿** يقول تعالى ذكره وجعل هؤلاء المشركون بين الله وبين الجنة نسيبا * واختلف أهل التأويل في معنى

قالوا ان الذبيح اسمعيل ذهبوا الى أن الذبح كان بنى وهذا أقوى والذين قالوا انه اسحق قالوا ان الذبح كان بالنام وخصه النسب بعضهم بيت المقدس اذا عرفت هذا الاختلاف فقوله (يا بنى انى أرى في المنام) انما قال بلفظ المستقبل لأنه كان يرى في نامه ثلاث ليال

أولاً نرى الأنبياء وحى ثانياً فذكرنا ويل الرؤيا كما يقول المتحن وقد رأى أنه راكب سفينة رأيت في المنام أني ناج من هذه الجنة فكانه قال اني أرى في المنام ما يوجب أني أذبحك ويحتمل أن يكون حكاية ما رآه (٦٩) قال بعض المفسرين رأى ليلة التروية كأن قاتلاً

يقول له ان الله يأمرك بذبح ابنك هذا فأصبح يرقى في ذلك أمن الله أو من الشيطان فسمى يوم التروية فلما أمسى رأى مثل ذلك فعرف أنه من الله فسمى عرفة ثم رأى مثله في الثالثة فهم بخبره فسمى يوم النحر وقال بعضهم حين بشره الملائكة بسلام حلهم قال هو اذن ذبيح الله فلما ولدو بلغ حد السعي مع أبيه قيل له أوف بندرك فانظر ماذا ترى هو من الرأى ومن قرأه من الاراءة فالمعنى ما ذاتبصر من رأيك وتديرك وانما شاوره في حتم من الله ليثبتته ان جرحه ويفرح بصبره ان ثبت ولئلا يقع الذبح معافصة من غير اعلام به وبسببه وليكون سنة في المشاورة فتدقيل لوشاور آدم الملائكة في الأكل من الشجرة لما فرط منه ذلك (قال يا أبت أفعل ما تؤمر) أى به فحذف الجار كقوله أمرتك الخير أى أمرتك بالخير وأمرتك على تسمية المأمور به بالمصدر ثم اضافته الى المفعول (فلما أسامى) أى اتقادا وخضعاً لأمر الله قال قتادة أسلم هذا ابنه وهذا نفسه (وتله) أى صرعه واللام في (للجبن) كهي في قوله وينحرون للأذقان والجبن أحد جانبي الحبة وقيل كبه لوجهه لأن الولد قال له اذبحني وأنا ساجد روى أنه حين أراد ذبحه قال يا بنى خذ الحبل والمديّة نطلق الى الشعب ونحتطب فلما توسط الشعب أخبره بما أمر فقال له اشدد به رباطي لئلا أضطرب واكفف عني ثيابك لا ينتضح عليا شيء من

النسب الذي أخبر الله عنهم أنهم جعلوه الله تعالى فقال بعضهم هو أنهم قالوا أعداء الله ان الله وابلوس اخوان ذكر من قال ذلك حدثني محمد بن سعد قال ثنا أبي قال ثنا عيسى بن أبي عن أبيه عن ابن عباس قوله وجعلوا بينه وبين الجنة نسبا قال زعم أعداء الله أنه تبارك وتعالى وابلوس اخوان * وقال آخرون هو أنهم قالوا الملائكة بنات الله وقالوا الجنة هي الملائكة ذكر من قال ذلك حدثني محمد بن عمرو قال ثنا أبو عاصم قال ثنا عيسى وحدثني الحارث قال ثنا الحسن قال ثنا ورقاء جميعاً عن ابن أبي نجيح عن مجاهد وجعلوا بينه وبين الجنة نسبا قال قال كفار قريش الملائكة بنات الله فسأل أبو بكر من أمهاتهن فقالوا بنات سروات الجن يحسبون أنهم خلقوا مما خلق منه ابليس حدثنا عمرو بن يحيى بن عمران بن عفرة قال ثنا عمرو بن سعيد الأبح عن سعيد بن أبي عروبة عن قتادة في قوله وجعلوا بينه وبين الجنة نسبا قالت اليهود ان الله تبارك وتعالى تروج الى الجن فخرج منهما الملائكة قال سبحانه سمع نفسه حدثنا محمد قال ثنا أحمد قال ثنا أسباط عن السدي في قوله وجعلوا بينه وبين الجنة نسبا قال الجنة الملائكة قالوا هن بنات الله حدثني الحارث قال ثنا الحسن قال ثنا ورقاء عن ابن أبي نجيح عن مجاهد وجعلوا بينه وبين الجنة نسبا الملائكة حدثني يونس قال أخبرنا ابن وهب قال قال ابن زيد في قوله وجعلوا بينه وبين الجنة نسبا قال بين الله وبين الجنة نسبا اقروا وقوله ولقد علمت الجنة أنهم لمحضرون لخصرون اهل التأويل في معنى ذلك فقال بعضهم معناه ولقد علمت الجنة أنهم لمشهدون الحساب ذكر من قال ذلك حدثني محمد بن عمرو قال ثنا أبو عاصم قال ثنا عيسى وحدثني الحارث قال ثنا الحسن قال ثنا ورقاء جميعاً عن ابن أبي نجيح عن مجاهد ولقد علمت الجنة أنهم لمحضرون أنها ستحضر الحساب * وقال آخرون معناه ان قائل هذا القول سيحضر العذاب في النار ذكر من قال ذلك حدثنا محمد قال ثنا أحمد قال ثنا أسباط عن السدي أنهم لمحضرون ان هؤلاء الذين قالوا هذا المحضرون لمعذبون * وأولى القولين في ذلك بالصواب قول من قال انهم لمحضرون العذاب لأن سائر الآيات التي ذكر فيها الاحضار في هذه السورة انما عني به الاحضار في العذاب فكذلك في هذا الموضع وقوله سبحانه الله عما يصفون يقول تعالى ذكره تزيه الله وتبرئه له مما يضيف اليه هؤلاء المشركون به ويفترون عليه ويصفونه من أن له بنات وأن له صاحبة وقوله الا عباد الله المخلصين يقول ولقد علمت الجنة ان الذين قالوا ان الملائكة بنات الله لمحضرون العذاب الا عباد الله الذين أخلصهم لرحمته وخلقهم لحنته ﴿القول في تأويل قوله تعالى﴾ فانكم وما تعبدون ما أتم عليه بفاتين الا من هو صال الحميم وما منا الا له مقام معلوم ﴿يقول تعالى ذكره فانكم أيها المشركون بالله وما تعبدون من الآلهة والأوثان ما أتم عليه بفاتين يقول ما أتم على ما تعبدون من دون الله بفاتين أى بمضلين أحدا الا من هو صال الحميم يقول الا أحد اسبق في علمي أنه صال الحميم وقد قيل ان معنى عليه في قوله ما أتم عليه بفاتين بمعنى به * ونحو الذي قلنا في ذلك قال اهل التأويل ذكر من قال ذلك حدثني علي قال ثنا أبو صالح قال ثنا معاوية عن علي عن ابن عباس قوله فانكم وما تعبدون ما أتم عليا بفاتين يقول لا تصلون أتم ولا أضل منكم الا من قد قضيت

دمي فينقص أجرى وتراه أمتي فتحن واشخذ شفتك وأسرع امرارها على حلق لي يكون أهون فان الموت شديد واقرأ على أي سلامي وان رأيت أن ترد قيصي على أمتي فافعل فانه عسى أن يكون أسهل فقال ابراهيم نعم العون أنت يا بنى على أمر الله ثم أقبل عليه يقبله وقد بظه

وهما ينيكان فقال له كني على وجهي ولا تنظر الى حتى لا تدرك رقة تحول بينك وبين امر الله قال جارا لله تقدير الكلام فلما أسلمه اوتله للجبين
وزادينه أن ابراهيم قد صدقت الرؤيا (٧٠) كان ما كان مما ينطق به العيان ولا يحيط به البيان من استنثارهما بما أنعم الله عليهما

من دفع البلاء وبما اكتسب
في تضاعف ذلك من الثواب
والثناء وقد أشير الى جميع ذلك بقوله
(انا كذلك نجزي المحسنين ان هذا)
الامر الذي قد وقع (لهو البلاء المين)
الذي يتميز فيه المخلص عن المدعى
والمكروه الذي لا أصعب على
النفس منه يروى أنه لما وصل
موضع السجود منه الأرض جاء
الفرج وقيل انه وضع السكين على
قفاه فانقلب السكين ونودي
يا ابراهيم قد صدقت الرؤيا فنظر
فاذا جبرائيل عليه السلام معه كبش
أقرن أملح فكبر جبرائيل والكبش
وابراهيم وابنه وأتى المنجر من منى
فذبحه وذلك قوله سبحانه (وفادينا
بذبح عظيم) والتمدد جعل الشئ
مكان غيره لدفع الضرر عنه والذبح
اسم لما يذبح كالطحن لما يطحن
وقوله عظيم أى سمين ضخمة الحشة
بالقياس الى أمثاله وهى السنة
فى الاضاحى قال صلى الله عليه
وسلم استشرفوا اصحابا كم فانها على
الصراط مطاياكم والاستشراف
جعلها شريفة وكريمة وعن سعيد
ابن جبير حقه أنه يكون عظيما وقد
رعى فى الجنة أربعين خريفاً وفى
قول ابن عباس انه الكبش الذى
قر به هابيل فقبل منه وكان رعى
فى الجنة الى أن فدى به اسمعيل
وقيل سمى عظيما لعظم قدره حيث
قبله الله تعالى فداء عن ولد خليفه
وقيل وصفه بالعظم لبقاء اثره الى
يوم القيامة فانه ما من سنة الا ويذبح
بسبب ذلك من الأنعام ما لا يحصى

أنه صال الجحيم حدثني محمد بن سعد قال ثنى أبى قال ثنى عمى قال ثنى أبى عن
أبيه عن ابن عباس قوله ما أنتم عليه بفاتنين الامن هو صال الجحيم يقول ما أنتم بفاتنين على
أوثانكم أحد الامن قد سبق له أنه صال الجحيم حدثني يعقوب بن ابراهيم قال ثنا ابن عليه
عن خالد قال قلت للحسن قوله ما أنتم عليه بفاتنين الامن هو صال الجحيم الامن أوجب الله
عليه أن يصلى الجحيم حدثنا على بن سهل قال ثنا زيد بن أبى الزرقاء عن حماد بن سلمة عن
حميد قال سألت الحسن عن قول الله ما أنتم عليه بفاتنين الامن هو صال الجحيم قال ما أنتم عليه
بمضلين الامن كان فى علم الله أنه سيصلى الجحيم حدثنا ابن بشار قال ثنا عبد الرحمن قال
ثنا سفيان عن منصور عن ابراهيم ما أنتم عليه بفاتنين الامن هو صال الجحيم الامن قدر عليه أنه
يصلى الجحيم حدثنا ابن حميد قال ثنا يعقوب عن جعفر عن العشرة الذين دخلوا على
عمر بن عبد العزيز وكانوا متكلمين كلهم فتكلموا ثم ان عمر بن عبد العزيز تكلم بشئ فظننا أنه تكلم
بشئ رده ما كان فى أيدينا فقال لنا هل تعرفون تفسير هذه الآية فانكم وما تعبدون ما أنتم عليه
بفاتنين الامن هو صال الجحيم قال انكم والآلهة التى تعبدونها الستم بالذى تفتنون عليها الامن قضيت
عليه أنه يصلى الجحيم حدثنا ابن حميد قال ثنا جرير عن منصور عن ابراهيم الامن هو صال
الجحيم قال ما أنتم بمضلين الامن كتب عليه أنه يصلى الجحيم حدثنا بشر قال ثنا يزيد قال
ثنا سعيد عن قتادة فانكم وما تعبدون حتى بلغ صال الجحيم يقول ما أنتم بمضلين أحد من عبادى
بباطلكم هذا الامن تولاكم بعمل النار حدثنا محمد بن الحسين قال ثنا أحمد بن المفضل
قال ثنا أسباط عن السدى ما أنتم عليه بفاتنين بمضلين الامن هو صال الجحيم الامن كتب
الله أنه يصلى الجحيم حدثت عن الحسين قال سمعت أبا معاذ يقول أخبرنا عبيد قال سمعت
الضحاك يقول فى قوله ما أنتم عليه بفاتنين الامن هو صال الجحيم يقول لا تضلون بأهتكم أحد
الامن سبقت له الشقاوة ومن هو صال الجحيم حدثني يونس قال أخبرنا ابن وهب قال قال
ابن زيد فى قوله فانكم وما تعبدون ما أنتم عليه بفاتنين الامن هو صال الجحيم يقول لا تفتنون به أحد
ولا تضلونه الامن قد قضى الله أنه صال الجحيم الامن قد قضى أنه من أهل النار وقيل بفاتنين
من فتنت أفتن وذلك لغة أهل الحجاز وأما أهل نجد فانهم يقولون أفتنته فانا أفتنته وقد ذكر عن
الحسن أنه قرأ الامن هو صال الجحيم برفع اللام من صال فان كان أراد بذلك الجمع كما قال الشاعر
إذا ما حاتم وجد ابن عمى * مجدنا من تكلم أجمعينا

فقال أجمعينا ولم يقل تكلموا كما يقال فى الرجال من هو اخوتك يذهب به الى الاسم المجهول
ويخرج فعله على الجمع فذلك وجه وان كان غيره أفصح منه وان كان أراد بذلك واحد فهو عند
أهل العربية لحن لانه لحن عندهم أن يقال هذا رام وقاض الآن يكون سمع فى ذلك من العرب
لغة مقلوقة مثل قولهم شاك السلاح وشاكى السلاح وعاث وعثا وعاق وعقا فيكون لغة ولم
أسمع أحاديث كسماع ذلك من العرب وقوله وما منا الا له مقام معلوم وهذا خبر من الله عن قيس
الملائكة أنهم قالوا وما منا معشر الملائكة الا من له مقام فى السماء معلوم وبخو الذى قلنا فى ذلك

أن الله وعن الحسن أنه وعل أهبط عليه من ثير وقال السدى نودى ابراهيم فالتفت فاذا هو بكبش أملح ينحط من قال
الجبل فقام عند ابراهيم عليه السلام فذبحه وخلق ابنه * استدلل بعض الأصوليين من أهل السنة بالآية على جواز نسخ الحكم قبل حضوره وقتها

وقالت المعتزلة وكثير من فقهاء الشافعية والحنفية بعدم الجواز لاستلزامه البدء أو الجهل وزعموا أنه تعالى أمر إبراهيم في المنام بمقدمات الذبح كاصباح ابنه ووضع السكين على حلقه والعزم الصحيح على الاتيان (٧١) بذلك الفعل أو ان ورود الأمر سلمه أنه أمر

بنفس الذبح لكن لم لا يجوز أنه قطع الحلقوم إلا أنه كان يلتزم جزأً بجزأً فلذلك قيل له قد صدقت الرؤيا والقداء فضل من الله في حقه وتعظيم له بدلا من عدم وقوع الذبح في الظاهر ولهذا قال وفديناه باسناد القداء الى ذاته تعالى والحق أن نسخ الحكم قبل وقته لا يدل على البدء والعيب كما أنه بعد الوقت لا يدل على ذلك فقد يكون غرض الأمر أن يعلم أن المأمور هل يعزم على الفعل ويوطن نفسه على الانقياد والطاعة أم لا وتصديق الرؤيا يكفي فيه الاتيان بمثل هيئة الذبح فن الرؤيا ما يكون تأويلها بالشبهة كرويا يوسف والقداء زيادة تشریف وتكریم ووضع سنة مؤكدة وروى أن الكباش هرب من إبراهيم عند الجحرة فرماه بسبع حصيات حتى أخذه فبقيت سنة في الرمي وروى أنه لما ذبحه قال جبرائيل الله أكبر الله أكبر فقال الولد الذبيح لا اله الا الله والله أكبر فقال إبراهيم الله أكبر والله الحمد بقي سنة قوله وتركه الى قوله المؤمنين قدمه نظيره في قصة نوح إلا أنه لم يقل ههنا في العالمين اكتفاء بما علم في قصة نوح ولم يقل ههنا انا كذلك بل اقتصر على كذلك لأنه سبق ذكر التأكيد في هذه القصة فلم يحتج الى اعادته على أنه قد بقي من القصة شيء فناسب الاختصار في الاعتراض قوله (وإبراهيم) باسحق) من جعل الذبيح اسمعيل قال وبشرناه باسحق بعد اسمعيل

قال أهل التأويل ذكر من قال ذلك حدثنا محمد بن الحسين قال ثنا أحمد بن الفضل قال ثنا أسباط عن السدي في قوله وما منا الا اله مقام معلوم قال الملائكة حدثني يونس قال أخبرنا ابن وهب قال قال ابن زيد في قوله وما منا الا اله مقام معلوم هؤلاء الملائكة حدثت عن الحسين قال سمعت أبا معاذ يقول أخبرنا عبيد قال سمعت الضحاك يقول في قوله وانا لنحن الصافون وانا لنحن المسبحون كان مسروق بن الأجدع يروي عن عائشة أنها قالت قال نبي الله صلى الله عليه وسلم ما في سماء الدنيا موضع قدم إلا عليه ملك ساجد أو قائم فذلك قول الملائكة وما منا الا اله مقام معلوم وانا لنحن الصافون وانا لنحن المسبحون حدثني موسى بن اسحق الجبائي المعروف بابن القواس قال ثنا يحيى بن عيسى الرملي عن الأعمش عن أبي يحيى عن مجاهد عن ابن عباس قال لو أن قطرة من زقوم جهنم أنزلت الى الدنيا لأفسدت على الناس معاشهم وان ناركم هذه لتعوز من نار جهنم حدثنا موسى بن اسحق قال ثنا يحيى بن عيسى عن الأعمش عن زيد بن وهب قال قال عبد الله بن مسعود ان ناركم هذه لما أنزلت ضربت في البحر مرتين ففترت فلو لا ذلك لم تنتفعوا بها في القول في تأويل قوله تعالى وانا لنحن الصافون وانا لنحن المسبحون وان كانوا يقولون لو أن عندنا ذكرا من الأولين لكنا عباد الله المخلصين يقول تعالى ذكره مخبر عن قيل ملائكتهم وانا لنحن الصافون لله لعلادته وانا لنحن المسبحون له يعني بذلك المصلون له ونحو الذي قلنا في ذلك جاء الأثر عن رسول الله صلى الله عليه وسلم وقال به أهل التأويل ذكر من قال ذلك حدثني محمد بن علي بن الحسن بن شقيق المروزي قال ثنا أبو معاذ الفضل بن خالد قال ثنا عبيد بن سليمان قال سمعت الضحاك ابن مزاحم يقول قوله وانا لنحن الصافون وانا لنحن المسبحون كان مسروق بن الأجدع يروي عن عائشة أنها قالت قال نبي الله صلى الله عليه وسلم ما في سماء الدنيا موضع قدم الا عليه ملك ساجد أو قائم فذلك قول الله وما منا الا اله مقام معلوم وانا لنحن الصافون وانا لنحن المسبحون حدثني أبو السائب قال ثنا أبو معاوية عن الأعمش عن مسلم عن مسروق قال قال عبد الله ان من السموات لسماء ما فيها موضع شبر الا وعليه جبهة ملك أو قدمه قائما قال ثم قرأ وانا لنحن الصافون وانا لنحن المسبحون حدثنا ابن بشار قال ثنا عبد الرحمن قال ثنا سفيان عن الأعمش عن أبي الضحى عن مسروق عن عبد الله قال ان من السموات سماء ما فيها موضع الا فيه ملك ساجد أو قدمه قائم ثم قرأ وانا لنحن الصافون وانا لنحن المسبحون حدثني يعقوب بن إبراهيم قال ثنا ابن علية قال أخبرنا الجري عن أبي نضرة قال كان عمر اذا أقيمت الصلاة أقبل على الناس بوجهه فقال يا أيها الناس استووا ان الله انما يريد بكم هدى الملائكة وانا لنحن الصافون وانا لنحن المسبحون استووا تقدم أنت يا فلان تأخر أنت أي هذا فاذا استووا تقدم فكبر حدثني موسى بن عبد الرحمن قال ثنا أبو أسامة قال ثنا الجري عن سعيد ابن اياس أبو مسعود قال ثنا أبو نضرة كان عمر اذا أقيمت الصلاة استقبل الناس بوجهه ثم قال أقيموا غروفكم واستووا فانما يريد الله بكم هدى الملائكة يقول وانا لنحن الصافون وانا لنحن المسبحون ثم ذكر نحوه حدثني محمد بن سعد قال ثنا أبي قال ثنا عمي قال

ومن جعل الذبيح اسحق قال بشر بن بقره وقد كان بشر بمولده قوله (نبيا من الصالحين) كل منهما حال مقدرة من الفاعل أن بشرناه به مقدر او عالما وحاكما بأنه نبي صالح وقد أطنب صاحب الكشاف في هذا المقام حيث بنى الكلام على أنه حال مقدرة من اسحق وهو عندى

تطويل بلا طائل فليتأمل (و باركنا عليه) قيل أى على الغلام المبشر به وقيل على ابراهيم (وعلى اسحق) أى أفصنا عليهم بركات الدين والدنيا ومن جملة ذلك ما روى أنه أخرج (٧٢) من صلب اسحق ألف نبي أولهم يعقوب وآخرهم عيسى وهم المشار إليهم بقوله

ثنى أبى عن أبيه عن ابن عباس قوله وانا لنحن الصافون قال يعنى الملائكة وانا لنحن المسيحون قال الملائكة صافون تسبح لله عز وجل حدثني محمد بن عمرو قال ثنا أبو عاصم قال ثنا عيسى وحدثني الحارث قال ثنا الحسن قال ثنا ورقاء جميعا عن ابن أبي نجيح عن مجاهد وانا لنحن الصافون قال الملائكة حدثنا ابن بشار قال ثنا سليمان قال ثنا أبو هلال عن قتادة وانا لنحن الصافون قال صفوف في السماء وانا لنحن المسيحون أى المصلون هذا قول الملائكة يثنون بمكانهم من العبادة حدثنا محمد بن الحسين قال ثنا أحمد بن المفضل قال ثنا أسباط عن السدي في قوله وانا لنحن الصافون قال للصلاة حدثنا محمد قال ثنا أحمد قال ثنا أسباط عن السدي قال وذكر السدي عن عبد الله قال ما في السماء موضع شبر إلا عليه جبهة ملك أو قدماء ساجدا أو قائما أو راكعا ثم قرأ هذه الآية وانا لنحن الصافون وانا لنحن المسيحون حدثني يونس قال أخبرنا ابن وهب قال قال ابن زيد في قوله وانا لنحن الصافون قال الملائكة هذا كله لهم وقوله وان كانوا يقولون لو أن عندنا ذكرا من الأولين لكانا عباد الله يقول تعالى ذكره وكان هؤلاء المشركون من قريش يقولون قبل أن يبعث إليهم محمد صلى الله عليه وسلم نبيا لو أن عندنا ذكرا من الأولين يعنى كتابا أنزل من السماء كالتوراة والانجيل أوني أنا مثل الذى أتى اليهود والنصارى لكنا عباد الله الذين أخلصهم لعبادته واصطفاهم لحنته وبنحو الذى قلنا في ذلك قال أهل التأويل ذكر من قال ذلك حدثنا بشر قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد عن قتادة قوله وان كانوا يقولون لو أن عندنا ذكرا من الأولين لكنا عباد الله المخلصين قال قد قالت هذه الأمة ذاك قبل أن يبعث محمد صلى الله عليه وسلم لو كان عندنا ذكرا من الأولين لكنا عباد الله المخلصين فلما جاءهم محمد صلى الله عليه وسلم كفروا به فسوف يعلمون حدثنا محمد بن الحسين قال ثنا أحمد بن المفضل قال ثنا أسباط عن السدي في قوله ذكرا من الأولين قال هؤلاء ناس من مشركى العرب قالوا لو أن عندنا كتابا من كتب الأولين أو جاءنا علم من علم الأولين قال قد جاءكم محمد بذلك حدثني يونس قال أخبرنا ابن وهب قال قال ابن زيد رجع الحديث الى الأولين أهل الشرك وان كانوا يقولون لو أن عندنا ذكرا من الأولين حدثت عن الحسين قال سمعت أبا معاذ يقول أخبرنا عبيد قال سمعت الضحاك يقول في قوله لو أن عندنا ذكرا من الأولين لكنا عباد الله المخلصين هذا قول مشركى أهل مكة فلما جاءهم ذكرا من الأولين وعلم الآخريين كفروا به فسوف يعلمون ﴿القول في تأويل قوله تعالى﴾ ﴿فكفروا به فسوف يعلمون﴾ ولقد سبقت كلمتنا لعبادنا المرسلين انهم لهم المنصورون وان جندنا لهم الغالبون ﴿يقول تعالى ذكره فلما جاءهم الذكرا من عند الله كفروا به وذلك كفروهم بمحمد صلى الله عليه وسلم وبما جاءهم به من عند الله من التنزيل والكتاب يقول الله فسوف يعلمون اذا وردوا على ما ذاهم من العذاب بكفروهم بذلك وبنحو الذى قلنا في ذلك قال أهل التأويل ذكر من قال ذلك حدثني محمد بن سعد قال ثنا أبى قال ثنا عمى قال ثنا أبى عن أبيه عن ابن عباس قوله لو أن عندنا ذكرا من الأولين لكنا عباد الله المخلصين قال لما جاء المشركين من أهل مكة ذكر

(ومن ذريتهما محسن) ويعلم من قوله (وظالم لنفسه) أن البر قد يلد الفاجر ولا عار على الأب وأن الشرف بالحسب لا بالنسب وأما قصة موسى فلا خفاء بها والكرب العظيم تسلط فرعون وجفاؤه على قومه وقيل الغرق والضمير في نصرانهم لهما ولقومهما والمستين البليغ في بيانه وهو التوراة بان وأبان واستبان بمعنى الآن الثالث أبلغ والصراط المستقيم دين الله الذى اشترك في أصوله جميع الرسل وأما إلياس فالجمهور على أنه نبي من بني إسرائيل بعث بعد موسى وكان من ولد هرون وقيل هو ادريس النبي وقدم ذكره في سورة مريم واذ ظرف المحذوف أى اذ كرم محمد لقومك (اذ قال لقومه ألا تتقون) الله قال الكلبي أى ألا تخافون عبادة غير الله وحين خوفهم مجازا ذكر سببه فقال (أتدعون) أى أتعبدون (بعلا) وهو اسم صنم من ذهب كان يعبلك من بلاد الشام طوله عشرون ذراعا وله أربعة أوجه فتناوبه وعظموه حتى أخذموه أربعائة سادس وجعلوهم أنبياءه فكان الشيطان يدخل في جوف بعسل ويتكلم بشريرة الضلالة والسدنة يحفظونها ويعلمونها الناس قال الامام فخر الدين الرازى رضى الله عنه لو جوزنا دخول الشيطان في جوف الصنم وتكلمه فيه لكان قادحا في كثير من المعجزات تخين الخزع وكلام الجمل قلت هذا الوهم زائل بعد ثبوت النبوة بمعجزات أخر

وقيل البعل الرب بلغة الين والمعنى أتعبدون بعض البعول وتتركون عبادة أحسن الخالقين ثم بين جزاء تكذيبهم الأولين أنهم محضرون في العذاب غدا وباقي القصة ظاهر الاقوله إلياسين فمن قرأ بالاضافة فعلى أن ادريس بن ياسين أى سلام على أهل ياسين

وقيل آل ياسين آل محمد صلى الله عليه وسلم وقيل يس اسم القرآن فكانه قيل سلام على من آمن بكتاب الله والوجه الأول هو أنسب الأقوال ومن قرأ على صورة الجمع فقد قال الفراء أراد به الياس وأتباعه من المؤمنين كقوله (٧٣) المهلبون والأشعرعون بتخفيف ياء النسبة

وقيل انه لغة في الياس قال الزجاج يقال ميكائيل وميكائين فكذا ههنا حكى الثعلبي وغيره أن الياس نبي من سبط هرون بعثه الله الى بني اسرائيل وكان فيهم ملك يقال له احب وله امرأة يقال لها زبيل وكانت تبرز للناس كما يبرز زوجها وتجلس للحكم كما يجلس فأتاهما الياس ودعاهما الى الله تعالى فأبيا عليه وهما بقتله فاختنى منهما سبع سنين وكان اليسع خليفته وآل أمره الى أن أوحى اليه أن أخرج الى موضع كذا فاجاءك فاركه ولا تخف فجاء فرس من نار فوش عليه وناذاه خليفته اليسع بن أخطوب ما تأمرني فرمى الياس اليه بكسائه من الجؤ وكان ذلك عليه علامة استخلافه اياه على بني اسرائيل ورفع الله الياس من بين أظهرهم وقطع عنه لذة المطعم والمشرب وكساه الريش فكان انسيا ملكا أرضيا سماويا وقيل الياس موكل بالفيافي كما وكل الخضر بالبحار وهما آخر من يموت من بني آدم وكان الحسن يقول قد هلك الياس والخضر ولا تقول كما يقول الناس وقصة لوط مذكورة مرارا ومعنى (مصبحين وبالليل) أن مشركي العرب كانوا مسافرين الى الشام فلعل أكثر مرورهم بتلك الديار كان في ذين الوقتين لأمر عارض كحر أو غيره وقصة يونس أيضا مما سبق ذكرها وفيها مزيد تسليية وتثبيت للنبي صلى الله عليه وسلم قال بعضهم انه أرسله ملك زمانه الى أولئك القوم

الأولين وعلم الآخرين كفروا بالكتاب فسوف يعلمون يقول قد جاءكم محمد بذلك فكفروا بالقرآن وبما جاء به محمد وقوله ولقد سبقت كلمتنا لعبادنا المرسلين انهم لهم المنصورون يقول تعالى ذكره ولقد سبق منا القول لرسلنا انهم لهم المنصورون أي مضى بهذا منا القضاء والحكم في أم الكتاب وهو انهم لهم النصرة والغلبة بالحجج كما حدثنا بشر قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد عن قتادة ولقد سبقت كلمتنا لعبادنا المرسلين حتى بلغ لهم الغالبون قال سبق هذا من الله لهم أن ينصرهم حدثنا محمد بن الحسين قال ثنا أحمد بن المفضل قال ثنا أسباط عن السدي في قوله ولقد سبقت كلمتنا لعبادنا المرسلين انهم لهم المنصورون يقول بالحجج وكان بعض أهل العربية يتأول ذلك ولقد سبقت كلمتنا لعبادنا المرسلين بالسعادة وذكر أن ذلك في قراءة عبد الله ولقد سبقت كلمتنا على عبادنا المرسلين فجعلت على مكان اللام فكأن المعنى حقت عليهم ولهم كما قيل على ملك سليمان وفي ملك سليمان اذ كان معنى ذلك واحدا وقوله وان جندنا لهم الغالبون يقول وان حزبنا وأهل ولايتنا لهم الغالبون يقول لهم الظفر والفلاح على أهل الكفر بنا والخلاف علينا ﴿القول في تأويل قوله تعالى﴾ ﴿فتول عنهم حتى حين وأبصرهم فسوف يبصرون أفبعدنا يستعجلون فاذا نزل بساحتهم فساء صباح المندرين﴾ يعني تعالى ذكره بقوله فتول عنهم حتى حين فاعرض عنهم الى حين واختلف أهل التأويل في هذا الحين فقال بعضهم معناه الى الموت ذكر من قال ذلك حدثنا بشر قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد عن قتادة فتول عنهم حتى حين أي الى الموت * وقال آخرون الى يوم بدر ذكر من قال ذلك حدثنا محمد بن الحسين قال ثنا أحمد بن المفضل قال ثنا أسباط عن السدي في قوله فتول عنهم حتى حين قال حتى يوم بدر * وقال آخرون معنى ذلك الى يوم القيامة ذكر من قال ذلك حدثني يونس قال أخبرنا ابن وهب قال قال ابن زيد في قوله فتول عنهم حتى حين قال يوم القيامة وهذا القول الذي قاله السدي أشبه بما دل عليه ظاهر التنزيل وذلك أن الله توعدهم بالعذاب الذي كانوا يستعجلونه فقال أفبعدنا يستعجلون وأمر نبيه صلى الله عليه وسلم أن يعرض عنهم الى محيى حينه فتأويل الكلام فتول عنهم يا محمد الى حين محيى عذابنا ونزولهم وقوله وأبصرهم فسوف يبصرون وانظرهم فسوف يرون ما يحل بهم من عقابنا ونحو الذي قلنا في ذلك قال أهل التأويل ذكر من قال ذلك حدثنا بشر قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد عن قتادة وأبصرهم فسوف يبصرون حين لا ينفعهم البصر حدثني يونس قال أخبرنا ابن وهب قال قال ابن زيد في قوله وأبصرهم فسوف يبصرون يقول انظرهم فسوف يبصرون ما لهم بعد اليوم قال يقول يبصرون يوم القيامة ما ضيعوا من أمر الله وكفرهم بالله ورسوله وكتابه قال فأبصرهم وأبصر واحد وقوله أفبعدنا يستعجلون يقول فبنزل عذابنا بهم يستعجلونك يا محمد وذلك قولهم للنبي صلى الله عليه وسلم متى هذا الوعدان كنتم صادقين وقوله فاذا نزل بساحتهم يقول فاذا نزل هؤلاء المشركين المستعجلين بعذاب الله العذاب والعرب تقول نزل بساحة فلان العذاب والعقوبة وذلك اذا نزل به والساحة هي فناء دار الرجل فساء صباح المندرين يقول فبئس صباح القوم الذين أنذرهم رسولنا نزل ذلك العذاب بهم فلم يصدقوا به ونحو الذي قلنا في ذلك قال أهل التأويل ذكر من قال

الا اذا كان الارسال من الله تعالى واما الجواب عن اباقه فقد مر في قوله وذا النون اذ ذهب مغاضبا قوله (المشحون) كالعلة لقوله فساهم والمساهمة المقارعة يقال أسهم القوم اذا اقترعوا (٧٤) قال المبردهي من السهام التي تجال للقرعة والمدحض المغشوب في الحجة وغيرها

وحقيقته الذي أزلق عن مقام الظفر والغلبة يروى أنه حين غضب على قومه خرج من بينهم حتى أتى بحر الروم ووجد سفينة مشحونة فحملوه فيها فلما وصلت الى بلدة البحر أشرفت على الفرق فقال الملاحون ان فيكم عاصيا والا لم يحصل في السفينة مازنا من غير ريح ولا سبب ظاهر وقد زعم أهل البحر أن السفينة اذا كان فيها أبق لا تجرى فاقترعوا فخرج من بينهم يونس فقال التجار نحن أولى بالمعصية من نبي الله ثم عادوا ثانيا وثالثا فخرج سهمه فقال يا هؤلاء أنا العاصي ورمى بنفسه الى الماء (فالتقمه الحوت) أي ابتلعه كاللحمة (وهو مليم) داخل في الملاحة ومنه المثل رب لائم مليم أي يلوم غيره وهو أحق منه باللوم (فلولا أنه كان من المسبحين) قيل أي من المصلين عن قتادة كان كثير الصلاة في الرخاء وقيل من الذين كثر الله كثيرا بالتسبيح والتكديس كما قيل اذكر الله في الخلوات يذكرك في الخلوات والأظهر أن المراد منه ما حكى الله تعالى في آية أخرى أنه كان يقول في تلك الظلمات لا اله الا أنت سبحانك اني كنت من الظالمين والضمير في بيعثون للخلائق بالقرينة وقوله للبيت فيه أقوال * أحدها يسقى هو والحوت الى يوم البعث * والثاني يموت الحوت ويبقى هو في بطنه * والثالث يموتان ثم يحشر يونس من بطنه واختلفوا في مدة لبثه في بطن الحوت فعن الحسن

ذلك حدثنا محمد قال ثنا أحمد قال ثنا أسباط عن السدي في قوله فاذا نزل بساحتهم قال بدارهم فساء صباح المنذرين قال بنس ما يصبحون ﴿ القول في تأويل قوله تعالى ﴾ (وتول عنهم حتى حين وأبصر فسوف ييصبرون سبحان ربك رب العزة عما يصفون وسلام على المرسلين والحمد لله رب العالمين) يقول تعالى ذكره لنبيه محمد صلى الله عليه وسلم وأعرض يا محمد عن هؤلاء المشركين واخلهم وفريتهم على ربهم حتى حين يقول الى حين يأذن الله بهلاكهم وأبصر فسوف ييصبرون يقول وانظرهم فسوف يرون ما يحل بهم من عقابنا في حين لا تتفعهم التوبة وذلك عند نزول بأس الله بهم وقوله سبحان ربك رب العزة عما يصفون يقول تعالى ذكره تنزيها لربك يا محمد وتبرئة له رب العزة يقول رب القوة والبطش عما يصفون يقول عما يصف هؤلاء المفترون عليه من مشركي قريش من قولهم ولد الله وقولهم الملائكة بنات الله وغير ذلك من شركهم وفريتهم على ربهم كما حدثنا بشر قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد عن قتادة سبحان ربك رب العزة عما يصفون أي عما يكذبون يسبح نفسه اذا قيل عليه البهتان وقوله وسلام على المرسلين يقول وأمنة من الله للرسولين الذين أرسلهم الى أممهم الذين ذكرهم في هذه السورة غيرهم من فزع يوم العذاب الأكبر وغير ذلك من مكروه أن ينالهم من قبل الله تبارك وتعالى حدثنا بشر قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد عن قتادة وسلام على المرسلين قال رسول الله صلى الله عليه وسلم اذا سلمتم على قسماوا على المرسلين فانما أنا رسول من المرسلين والحمد لله رب العالمين يقول تعالى ذكره والحمد لله رب الثقلين الجن والانس خالصا دون ما سواه لأن كل نعمة لعباده فنه فالحمد له خالص لا شريك له كما لا شريك له في نعمه عندهم بل كلها من قبله ومن عنده

آخر تفسير سورة الصافات

(تفسير سورة ص)

(بسم الله الرحمن الرحيم)

﴿ القول في تأويل قوله تعالى ﴾ (ص والقرآن ذي الذكر بل الذين كفروا في عزة وشقاق) قال أبو جعفر اختلف أهل التأويل في معنى قول الله عز وجل ص فقال بعضهم هو من المصاداة من صاديت فلانا وهو أمر من ذلك كأن معناه عندهم صاد بعمك القرآن أي عارضه به ومن قال هذا تأويله فانه يقرؤه بكسر الدال لأنه أمر وكذلك روى عن الحسن ذكر الرواية بذلك حدثنا بشر قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد عن قتادة قال قال الحسن ص قال حدث القرآن وحدثت عن علي بن عاصم عن عمرو بن عبيد عن الحسن في قوله ص قال عارض القرآن بعمك حدثت عن عبد الوهاب عن سعيد عن قتادة عن الحسن في قوله ص والقرآن قال عارض القرآن قال عبد الوهاب يقول اعرضه على عمك فانظر أين عمك من القرآن حدثني أحمد بن يوسف قال ثنا القاسم قال ثنا حجاج عن هرون عن اسمعيل عن الحسن أنه كان

يلبث الا قليلا وقيل ثلاثة أيام وعن عطاء سبعة وعن الضحاك عشرون وقال الكلبي أربعون وروى أن الحوت يقرأ سار مع السفينة رافع رأسه يتنفس فيه يونس ويسبح ولم يفارقهم حتى انتهوا الى البر فلفظه بالعراء وهو المكان الخالي لا شجر فيه ولا شيء يغطيه

عن أبي هريرة عن النبي صلى الله عليه وسلم أنه قال سبيع يونس في بطن الحوت فسمعت الملائكة تسبيحه فقالوا ربنا اننا نسمع صوتا ضعيفا بأرض غريبة فقال نعم ذلك عبد يونس عصاني فحبسته في بطن الحوت في البحر (٧٥) فقالوا العبد الصالح الذي كان يصعد اليك

منه في كل يوم وليلة عمل صالح قال نعم فشفعوا له فأمر الحوت فتذفه في الساحل وحكى في بعض التفاسير وإن لم يطابقه رأى أصحاب المسالك كل المطابقة أن الحوت أخرجه إلى نيل مصر ثم إلى بحر فارس ثم إلى البطائح ثم دجلة فلنظنه بأرض نصيبين لم تسلم آفة إلا أن بدنه عاد كبذن العبي حين يولد فأثبت الله عليه شجرة من يقطين وذلك كالمعجزة له قال المبرد والزجاج هو ينعمل من قطن بالمكان إذا أقام به فيشمل كل شجرة لا تقوم على ساق كالدياء والبطيخ إلا أن المفسر ينخصصوه بالدياء قالوا لأن الذباب لا يجتمع عنده وقيل لرسول الله صلى الله عليه وسلم أنك لتحب القرع قال أجل هي شجرة أحى يونس قال الواحدى في الآية دلالة أولا على أن اليقطين لم يكن من قبل فأثبت الله لأجله والآحرا أن اليقطين كان قائما بحيث يحصل له ظل قلت الثاني مسلم إلا أن الأول ممنوع أن أراد به النوع وإن أراد به الشخص فسلم وقيل هي التين وقيل هي شجرة الموز تغطي بورتها واستظل بأغصانها واغتذى من ثمارها وروى أنه كان يستظل بالشجرة وكانت وعاء ثأنيه فيشرب من لبنها وروى أنه مر زمان على الشجرة فبست فبكى حزنا فأوحى إليه بكيت على شجرة ولا تبكى على مائة ألف أو يزيدون فرجع إلى قومه وقد سبق في سورة يونس باقي التفسير وأوفى قوله أو يزيدون ليست للشك وإنما

يقراء ص والقرآن بخفض الدال وكان يجعلها من المصاداة يقول عارض القرآن * وقال آخرون هي حرف هجاء ذكر من قال ذلك حدثني محمد بن الحسين قال ثنا أحمد بن المفضل قال ثنا أسباط عن السدى أما ص فمن الحروف * وقال آخرون هو قسم أقسم الله به ذكر من قال ذلك حدثني علي قال ثنا أبو صالح قال ثنى معاوية عن علي عن ابن عباس قوله ص قال قسم أقسمه الله وهو من أسماء الله * وقال آخرون هو اسم من أسماء القرآن أقسم الله به ذكر من قال ذلك حدثنا بشر قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد عن قتادة ص قال هو اسم من أسماء القرآن أقسم الله به * وقال آخرون معنى ذلك صدق الله ذكر من قال ذلك حدثت عن المسيب بن شريك عن أبي روق عن الضم الكوفي قوله ص قال صدق الله واختافت القراء في قراءة ذلك فقرأتها عامة قراء الأمصار خلا عبد الله بن أبي اسحق وعيسى بن عمر بسكون الدال فأما عبد الله بن أبي اسحق فانه كان يكسرهما لاجتماع الساكنين ويجعل ذلك بمنزلة الأداة كقول العرب تركته حاث باث وخاز باز يخفضان من أجل أن الذى يلي آخر الحروف ألف فيخفزون مع الألف وينصبون مع غيرها فيقولون حيث يث ولا تجعلك في حيص بيص اذا ضيق عليه وأما عيسى بن عمر فكان يوفق بين جميع ما كان قبل آخر الحروف منه ألف وما كان قبل آخره ياء أو واو فيفتح جميع ذلك وينصبه فيقول ص وق ون ويس فيجعل ذلك مثل الأداة كقولهم ليت وأين وما أشبه ذلك * والصواب من القراءة في ذلك عندنا السكون في كل ذلك لأن ذلك القراءة التي جاءت بها قراء الأمصار مستفيضة فيهم وأنها حروف هجاء لأسماء المسميات فيعربن اعراب الاسماء والأدوات والأصوات فيسلك بهن مسالكهن فتأويلها اذ كانت كذلك تأويل نائرها التي قد تقدم بيانها قبل فيما مضى وكانت بعض أهل العربية يقول ص في معناها كقولك وجب والله نزل والله وحق والله وهي جواب لقوله والقرآن كما تقول حقوا والله نزل والله وقوله والقرآن ذى الذكر وهذا قسم أقسمه الله تبارك وتعالى بهذا القرآن فقال والقرآن ذى الذكر واختلف أهل التأويل في تأويل قوله ذى الذكر فقال بعضهم معناه ذى الشرف ذكر من قال ذلك حدثنا نصر بن علي قال ثنا أبو أحمد عن قيس عن أبي حصين عن سعيد ص والقرآن ذى الذكر قال ذى الشرف حدثنا نصر بن علي وابن بشار قال ثنا أبو أحمد عن مسعر عن أبي حصين ذى الذكر ذى الشرف * قال ثنا أبو أحمد عن سفيان عن اسمعيل عن أبي صالح أو غيره ذى الذكر ذى الشرف حدثنا محمد بن الحسين قال ثنا أحمد بن المفضل قال ثنا أسباط عن السدى والقرآن ذى الذكر قال ذى الشرف حدثنا أبو كريب قال ثنا معاوية بن هشام عن سفيان عن يحيى بن عمار عن سعيد بن جبير عن ابن عباس ص والقرآن ذى الذكر ذى الشرف وقال بعضهم بل معناه ذى التذكير ذكر كم الله به ذكر من قال ذلك حدثت عن المسيب بن شريك عن أبي روق عن الضحاك ذى الذكر قال فيه ذكر كم قال ونظيرتها لقد أنزلنا إليكم كتابا فيه ذكر كم حدثنا بشة قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد عن قتادة ذى الذكر أى ما ذكر فيه * وأولى القولين في ذلك بالصواب قول من قال معناه ذى التذكير لكم لأن الله أتبع ذلك قوله بل الذين كفروا في عزة وسفاق فكان معلوما بذلك أنه إنما أخبر عن

المراد وصفهم بالكثرة في مرأى الناظر أى اذا رآها الرأى قال هي مائة ألف أو أكثر ومن هذا التأويل يتضح وجه العطف من حيث المعنى كأنه قيل وأرسلناه إلى جم غفير مقول فيهم منهم مائة ألف أو يزيدون وقيل التقدير وأرسلناه إلى مائة ألف وأرسلناه إلى قوم

يزيدون في الايهام وكم الزائد قيل ثلاثون ألفا عن ابن عباس وقيل بضعة وثلاثون وقيل بضعة وأربعون وقيل سبعون وجاء مرفوعا عشرون ألفا ويحتمل أن يراد أو يزيدون (٧٦) في مرور الزمان لانه يبقى فيهم مدة كما قال آمنوا فتمنعناهم الى حين هو انقضاء آجالهم

وقيل القيامة وقدم ثم عطف قوله (فاستفتهم) على مثله في أول السورة والوجه فيه أنه أمر رسوله باستفتاء قريش عن سبب انكار البعث ثم ساق الكلام متصلا بعضه ببعض على ما عرفت في أثناء التفسير ثم أمره باستفتائهم عن وجه القسمة الصيزي حين أضافوا البنات الى الله تعالى قائلين الملائكة بنات الله مع كراهتهم التامة لهم ورغبتهم الوافرة في البنين وحين استفتاهم على سبيل التوبيخ شرع في تزييف معتقدتهم بقسمة عقلية وذلك أن سند الدعوى إما أن يكون حسا أو خبرا أو نظرا أما الحس ففقود لأنهم ما شاهدوا كيفية تخليق الله الملائكة وهو المراد من قوله (أم خلقنا الملائكة أنا وناوهم شاهدون) وأما الخبر فكذلك لأن الخبر انما يفيد العلم اذا علم أنه صدق قطعا وهؤلاء كذايون أفاكون وأشار اليه بقوله (ألا انهم من افكهم ليقولون ولد الله وانهم لكاذبون) وأما النظر ففقود أيضا وبیان من وجهين الأول أن دليل العقل يقتضي فسادا لانه تعالى أكل الموجودات والا كمل لا يليق به اصطفاء الأخس لأجل نفسه وذلك قوله (أصطفى البنات على البنين ما لكم كيف تحكمون) من قرأ مصطفى بفتح الهمزة فلا أنه استفهام بطريق الانكار وقد حذف همزة الوصل للتخفيف ومن قرأ بكسرها على الاخبار جعله من جملة كلام الكفرة * الثاني عدم الدليل على صحة مذهبهم وهو قوله

القرآن أنه أنزل ذلك كرا لعباده ذكركم به وأن الكفار من الايمان به في عزة وشقاق واختلف في الذي وقع عليه اسم القسم فقال بعضهم وقع القسم على قوله بل الذين كفروا في عزة وشقاق ذكر من قال ذلك حديثا بشر قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد عن قتادة بل الذين كفروا في عزة قال ههنا وقع القسم وكان بعض أهل العربية يقول بل دليل على تكذيبهم فاكتفى ببل من جواب القسم وكأنه قيل ص ما الأمر كما قلتم بل أتم في عزة وشقاق وكان بعض نحوي الكوفة يقول زعموا أن موضع القسم في قوله ان كل إلا كذب الرسل وقال بعض نحوي الكوفة قد زعم قوم أن جواب القرآن قوله ان ذلك الحق تخصم أهل النار قال وذلك كلام قد تأخر عن قوله والقرآن تأخر أشد او حرت بينهما قصص مختلفة فلا نجد ذلك مستقيما في العربية والله أعلم قال ويقال ان قوله والقرآن يمين اعترض كلام دون موقع جوابها فصارت جوابا للمعترض وللميمين فكأنه أرادوا القرآن ذي الذكركم أهل كما فلما اعترض قوله بل الذين كفروا في عزة صارت كم جوابا للعزة والميمين قال ومثله قوله والشمس وضحاها اعترض دون الجواب قوله ونفس وما سواها فألحمها فصارت قد أفلح تابعة لقوله فألحمها وكفى من جواب القسم فكأنه قال والشمس وضحاها لقد أفلح * والصواب من القول في ذلك عندى القول الذى قاله قتادة وأن قوله بل لم ادلت على التكذيب وحلت محل الجواب استغنى بهما من الجواب اذ عرف المعنى فعنى الكلام اذ كان ذلك كذلك ص والقرآن ذي الذكركم الامر كما يقول هؤلاء الكافرون بل هم في عزة وشقاق وقوله بل الذين كفروا في عزة وشقاق يقول تعالى ذكره بل الذين كفروا بالله من مشركي قريش في حمية ومشاقة ورفاق لحمد وعداوة وما بهم أن لا يكونوا أهل علم بأنه ليس بساحر ولا كذاب وبخو الذى قلنا في ذلك قال أهل التأويل ذكر من قال ذلك حديثي محمد بن عمرو قال ثنا أبو عاصم قال ثنا عيسى وحديثي الحرث قال ثنا الحسن قال ثنا ورقاء جميعا عن ابن أبي نجيح عن مجاهد في قوله في عزة وشقاق قال معاذين حديثا بشر قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد عن قتادة في عزة وشقاق أى في حمية ورفاق حديثي يونس قال أخبرنا ابن وهب قال قال ابن زيد في قوله بل الذين كفروا في عزة وشقاق قال يعادون أمر الله ورسله وكتابه ويشاقون ذلك عزة وشقاق فقلت له الشقاق الخلاف فقال نعم * القول في تأويل قوله تعالى ﴿كم أهلكنا من قبلهم من قرن فنادوا ولات حين مناص﴾ يقول تعالى ذكره كثيرا أهلكنا من قبل هؤلاء المشركين من قريش الذين كذبوا رسولنا محمد صلى الله عليه وسلم فاجاءهم به من عندنا من الحق من قرن يعنى من الأمم الذين كانوا قبلهم فسلوكوا سبيلهم في تكذيب رسلهم فيما أتوهم به من عند الله فنادوا يقول فعجوا الى ربهم وضحوا واستغاثوا بالتوبة اليه حين نزل بهم بأس الله وعابوا عذابه فراروا من عقابه وهربوا من أليم عذابه ولات حين مناص يقول وليس ذلك حين فرار ولا هرب من العذاب بالتوبة وقد حقت كلمة العذاب عليهم وتابوا حين لا تنفعهم التوبة واستقوا في غير وقت الاقالة وقوله مناص مفعل من النوص والنوص في كلام العرب التأخر والمناص المفر ومنه قول امرئ القيس

أمن ذكركم سلمى اذ تأتاك تنوص * فتعصر عنها خطوة وتبوص

(أم لكم سلطان مبين فأتوا بكتابتكم ان كنتم صادقين) نظيره ما مر في قوله أم أنزلنا عليهم سلطانا فهو يتكلم بما كانوا يقولون
يشركون وقوله (وجعلوا بينه وبين الجنة نسبا) للفسرين فيه قولان أحدهما أنهم الطائفة الاولى والمعنى أنهم جعلوا بين الله وبين الملائكة نسبة

بسبب قولهم انهم بناته فان الولادة تقتضي الجنسية والمناسبة وفيه توبيخ لهم على أن من صفته الاجتنان والاستتار كيف يصلح أن يكون مناسبا لمن لا يجوز عليه صفات الاحرام وعلى هذا فالضمير في قوله (انهم لمحضرون) (٧٧) للكفرة والمعنى انهم يقولون ما يقولون

في الملائكة وقد علمت الملائكة انهم في ذلك كاذبون وانهم محضرون النار معذبون بما يقولون * وثانيهما انهم طائفة من الزنادقة قائلون بيزدان واهر من كرام في الانعام في قوله وجعلوا لله شركاء الجن وعلى هذا فالضمير اما للكفار كرام واما للشياطين روى عكرمة انهم قالوا سروات الجن بنات الرحمن وقال الكلبي زعموا أن الله سبحانه تزوج الى الجن فخرج منها الملائكة والباء في الجنة للتأنيث كحق وحقه قال جار الله الاستثناء في قوله (الا عباد الله) منقطع معناه انهم لمحضرون ولكن المخلصين ناجون وما بينهما اعتراض دال على التستريه وجوز أن يكون الاستثناء من الضمير في يصفون أي يصفه هؤلاء بذلك ولكن أهل الاخلاص مبرؤن من وصفه بما لا ينبغي وحين بين المذاهب الفاسدة بقضها بين أن أهل الشرك ومعبودهم ليس لهم أن يفتنوا على الله أي يعملوا غيرهم على سلوك سبيل الفتنة والضلال الامن سبق في علم الله بأنه من أهل النار وقالت المعتزلة الامن سبق في علمه أنهم بسوء أعمالهم يستوجبون أن يصلوها وجوز جار الله أن تكون الواو في ما تعبدون بمعنى مع وجاز السكوت على تعبدون كما في قولهم كل رجل وضعته ثم قال (ما أتم عليه) أي على ما تعبدون (بفتنتين الامن هو صال) مثلكم وقال والوجه في نظم هذه الآيات أن يكون قوله سبحانه الله الى قوله المسيحون من

يقول أو تقدم يقال من ذلك ناصني فلان اذا ذهب عنك وباصني اذا سبقك ناض في البلاد اذا ذهب فيها بالضاد وذ كر القراء أن العقيلي أنشده

اذا عاش اسحق وشيخه لم أبل * فقيدا ولم يصعب على مناض

ولو أشرفت من كفة الستر عاطلا * لقلت غزال ما عليه خضاض

والخضاض الحلي ونحو الذي قلنا في ذلك قال أهل التأويل ذكر من قال ذلك حدثنا ابن بشار قال ثنا عبد الرحمن قال ثنا سفيان عن أبي اسحق عن التيمي عن ابن عباس في قوله ولات حين مناص قال ليس بحين نزول ولا حين فرار حدثنا أبو كريب قال ثنا ابن عطية قال ثنا اسراييل عن أبي اسحق عن التيمي قال قلت لابن عباس رأيت قول الله ولات حين مناص قال ليس بحين نزول ولا فرار ضبط القوم حدثنا ابن حميد قال ثنا حكام عن عنبسة عن أبي اسحق الهمداني عن التيمي قال سألت ابن عباس قول الله ولات حين مناص قال ليس بحين نزول ولا فرار حدثني محمد بن سعد قال ثنا أبي قال ثنا عبيد الله عن أبيه عن ابن عباس قوله ولات حين مناص قال ليس بحين نزول ولا فرار حدثني علي قال ثنا عبد الله قال ثنا معاوية عن علي عن ابن عباس قوله ولات حين مناص يقول ليس حين مغاث حدثني محمد بن عمرو قال ثنا أبو عاصم قال ثنا عيسى وحدثني الحرث قال ثنا الحسن قال ثنا ورقاء جميعا عن ابن أبي نجيح عن مجاهد في قول الله ولات حين مناص قال ليس هذا بحين فرار حدثنا بشر قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد عن قتادة فنادوا ولات حين مناص قال نادى القوم على غير حين نداء وأرادوا التوبة حين عابوا عذاب الله فلم يقبل منهم ذلك حدثنا محمد بن الحسين قال ثنا أحمد بن المفضل قال ثنا أسباط عن السدي قوله ولات حين مناص قال حين نزل بهم العذاب لم يستطيعوا الرجوع الى التوبة ولا فرار من العذاب حدثت عن الحسين قال سمعت أبا معاذ يقول ثنا عبيد قال سمعت الضحاك يقول في قوله فنادوا ولات حين مناص يقول وليس حين فرار حدثني يونس قال أخبرنا ابن وهب قال قال ابن زيد في قوله ولات حين مناص ولات حين منجى يخرجون منه ونصب حين في قوله ولات حين مناص تشبيها للآلات بليس وأضمر فيها اسم الفاعل وحكى بعض نحووي أهل البصرة الرفع مع لات في حين زعم أن بعضهم رفع ولات حين مناص فجعله في قوله ليس كأنه قال ليس وأضمر الحين قال وفي الشعر

طلبوا صلحنا ولات أو ان * فأجبت أن ليس حين بقاء

بحر أو ان وأضمر الحين الى أو ان لأن لات لا تكون الامع الحين قال ولا تكون لات الامع حين وقال بعض نحووي الكوفة من العرب من يضيف لات في خفض بها وذ كأنه أنشد

* لات ساعة مندم * بخفض الساعة قال والكلام أن ينصب بها لأنها في معنى ليس وذ كأنه أنشد

تد كرحب ليلي لات حينا * وأضحى الشيب قد قطع القرينا

كلام الملائكة والمعنى ولقد علمت الملائكة وشهدوا أن المشركين مفترون عليهم في مناسبتهم توب العزة وقالوا سبحانه الله فزهوه عن ذلك واستثنوا عباده المخلصين وقالوا للكفرة فاذا صح ذلك فانكم وأهلكتم لا تقدر أن تفتنوا على الله أحدا من خلقه الامن كان مثلكم

من علم الله عز وجل لكفرهم أنهم أهل النار وكيف تكون مناسيبين لرب العزة وما نحن إلا عبيد أذلاء بين يديه لكل منا مقام من الطاعة لا يستطيع أن يتجاوز ونحن الصافون (٧٨) كما مر في أول السورة ونحن المسيحون وقال في التفسير الكبيرها تان الحملتان تدلان

قال وأنشدني بعضهم

طلبوا صلحا ولات أو ان * فأجبنا أن ليس حين بقاء

بمخفف أو ان قال وتكون لات مع الأوقات كلها واختلفوا في وجه الوقف على قراءة ولات حين فقال بعض أهل العربية الوقف عليه ولات بالتاء ثم يتبدأ حين مناص قالوا تاء هي لا التي بمعنى ما وان في الجحد وصلت بالتاء كما وصلت ثم بها فقبل ثم وكما وصلت رب فقيل ربت * وقال آخرون منهم بل هي هاء زيدت في لا فالوقف عليها لاه لانها هاء زيدت للوقف كما زيدت في قولهم

الماطفونة حين ما من عاطف * والمطعمونة حين أين المطعم

فاذا وصلت صارت تاء وقال بعضهم الوقف على لا والابتداء بعدها تحين وزعم أن حكم التاء أن تكون في ابتداء حين وأوان والآن ويستشهد لقليله ذلك بقول الشاعر

تولى قتلى يوم سبي حمانا * وصلينا كما زعمت تلاتنا

وأنه ليس ههنا لا فيوصل بها هاء أو تاء ويقول ان قوله لات حين انما هي ليس حين ولم توجد لات في شيء من الكلام * والصواب من القول في ذلك عندنا أن لا حرف مجد كما وإن وصلت بها تصير في الوصل تاء كما فعلت العرب ذلك بالأدوات ولم تستعمل ذلك كذلك مع لا المدة إلا بالافات دون غيرها ولا وجه للعلة التي اعتل بها القائل انه لم يجد لات في شيء من كلام العرب فيجوز توجيه قوله ولات حين الى ذلك لأنها تستعمل الكلمة في موضع ثم تستعملها في موضع آخر بخلاف ذلك وليس ذلك بأبعد في القياس من الصحة من قولهم رأيت بالهمز ثم قالوا فانا أراه بترك الهمز لما جرى به استعمالهم وما أشبه ذلك من الحروف التي تأتي في موضع على صورة ثم تأتي بخلاف ذلك في موضع آخر للجرى من استعمال العرب ذلك بينها وأما ما استشهد به من قول الشاعر كما زعمت تلاتنا فان ذلك منه غلط في تأويل الكلمة وانما أراد الشاعر بقوله * وصلينا كما زعمت تلاتنا * وصلينا كما زعمت أنت الآن فأسقط الهمزة من أنت فقلت التاء من زعمت النون من أنت وهي ساكنة فسقطت من اللفظ وبقيت التاء من أنت ثم حذفت الهمزة من الآن فصارت الكلمة في اللفظ كهيئة تلات والتاء الثانية على الحقيقة منفصلة من الآن لانها تاء أنت وأما زعمه أنه رأى في المصحف الذي يقال له الامام التاء متصلة بحين فان الذي جاءت به مصاحف المسلمين في أمصارها هو الحجة على أهل الاسلام والتاء في جميعها منفصلة عن حين فلذلك اخترنا أن يكون الوقف على الهاء في قوله ولات حين ﴿ القول في تأويل قوله تعالى ﴿وعجبوا أن جاءهم منذر منهم وقال الكافرون هذا ساحر كذاب أجعل الآلهة لها واحداً هذا شيء عجاب﴾ يقول تعالى ذكره وعجب هؤلاء المشركون من قريش أن جاءهم منذر ينذرهم بأس الله على كفرهم به من أنفسهم ولم يأتهم ملك من السماء بذلك وقال الكافرون هذا ساحر كذاب يقول وقال المنكرون وحدانية الله هذا يعنون محمد صلى الله عليه وسلم ساحر كذاب وبخو الذي قلنا في ذلك قال أهل التأويل ذكر من قال ذلك حدثنا بشر قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد عن قتادة وعجبوا أن جاءهم منذر منهم يعني محمد صلى الله عليه وسلم فقال الكافرون هذا ساحر كذاب حدثنا محمد

على الحصر وفيه إشارة الى أن طاعة البشر كما عدم بالنسبة الى طاعة الملك فكيف يجوز أن يقال البشر تقرب درجتهم من درجة الملك فضلا عن دعوى الأفضلية قلت لاشك أن هذا التركيب يفيد الحصر لأنه لم يفرق بين قصر الاول على الثاني كما في الآية وبين عكسه والذي يفيد مدعاه هو العكس لا الأصل فافهم وقيل هذه الآيات من قول رسول الله صلى الله عليه وسلم أي وما من المسلمين أحد إلا له مقام معلوم يوم القيامة على قدر عمله ثم ذكر أعمالهم وأنهم الذين يصطفون في الصلاة ويسبحون الله ويتزوهونه ثم حكى أن مشرك قريش (كانوا يقولون لو أن عندنا ذكرا) أي كتابا من جملة كتب الأولين أي نظيرها في بيان الشرائع والتكاليف لأخلصنا العباد لله وإن مخففة واللام فارقة (فكفروا به) الفاء للربط أي لجاءهم الذكر الذي هو سيد الأذكار فكفروا به (فسوف يعلمون) وخامة عاقبة التكذيب وقيل أرادوا لو علمنا حال آبائنا وما آل اليه أمرهم وكان ذلك كما يقول محمد صلى الله عليه وسلم لا منابه وأخلصنا الكنا على شك من حديثه ثم بين أن رسل الله وجنده منصورون غالبون عاجلا وأجسالا والأول أكثرى والثاني تحقيق يقيني ثم أمر نبيه بالصفح والاعراض الى أوان النصر والغلبة قائلا (فتول عنهم) أي أعرض عن أذاهم الى حين الامر بالقتال أو الى يوم بدر عن السدى أو الى الموت

قال

والقيامة (وأبصرهم) وما يقضي عليهم من الاسر والقتل في الدنيا والعذاب في الآخرة فسوف يبصرونك وما يزل

اليه أمرك من النصر والثواب في الدارين وفي هذا الامر تنفيس عن النبي صلى الله عليه وسلم وتسليته كأنه حالة الهو عودة قدام عينيه قريبا

وتحقق سوف في الموضوعين لا زعيدا للتبديد وكأنهم فهموا التسويق فاستعملوا العذاب فو بنحو عليه وكان من عادة العرب أن يغيروا صباحا فسميت الغارة صباحا وان وقعت في وقت آخر وشبه نزول العذاب (٧٩) بساحتهم بعدما أنذروه بجيش أنذر بعض

النصحاء بهجومه قومه فلم يلتفتوا الى انذاره ولا أخذوا أهبتهم حتى أناخ بفنائهم بغتة فشن الغارة عليهم قيل نزلت في فتح مكة وعن أنس لما أتى رسول الله صلى الله عليه وسلم خيبر وكانوا خارجين الى مزارعهم ومعهم المساحي قالوا لعبد الحميس ورجعوا الى حصنهم فقال صلى الله عليه وسلم الله أكبر خربت خيبرانا اذا نزلنا بساحة قوم فساء صباح المنذرين أى صباحهم فحذف المخصوص بالذم واللام في المنذرين للجنس وانما شئ وتول عنهم ليكون تسليية على تسليية والاول لعذاب الدنيا والثاني للآخرة وأطلق الفعل الثاني أيضا اكتفاء بالاول وليفيد فائدة زائدة وهي أنه يصبر وهم يصبرون مالا يحيط به الوصف من صنوف المسرة وفنون المساءة واعلم أن السورة اشتملت على ما قاله مشركون في الله وعلى ما عانى المرسلون من جهتهم وعلى ما يؤل اليه عاقبة الرسل وحزب الله من موجبات الحمد فلا جرم ختمها بكلمات جامعة لتلك المعاني ومعنى (رب العزة) كقوله قل اللهم مالك الملك والمراد ذى العزة لانها صفتها لا مربو به عن ابن عباس أنه سمع رجلا يقول اللهم رب القرآن فأنكر عليه وقال القرآن ليس بمربوب ولكن كلام الله والظاهر أن قوله (عما يصنفون) يتعلق بسبحان كما في قوله فسبحان الله عما يصفنون وقيل متعلق بالعزة أى امتنع عما يصفونه به وقد مر شئ من تحقيق هذه الحالة

قال ثنا أحمد قال ثنا أسباط عن السدي قوله ساحر كذاب يعنى محمد صلى الله عليه وسلم وقوله أجعل الآلهة الها واحدا يقول وقال هؤلاء الكافرون الذين قالوا محمد ساحر كذاب أجعل المعبودات كلها معبودا واحدا يسمع دعاءنا جميعا ويعلم عبادة كل عابده منا ان هذا الشئ عجب أى ان هذا الشئ عجيب كما حدثنا بشر قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد عن قتادة أجعل الآلهة الها واحدا ان هذا الشئ عجب قال عجب المشركون أن يدعو الى الله وحده وقالوا يسمع لحاجتنا جميعا له واحدا اسمعنا بهذا في الملة الآخرة وكان سبب قيل هؤلاء المشركين ما أخبر الله عنهم أنهم قالوه من ذلك أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال لهم أسألكم أن تجيبوني الى واحدة تدرككم بها العرب وتعطيكم بها الخراج العجم فقالوا وماهى فقال تقولون لا اله الا الله فعند ذلك قالوا أجعل الآلهة الها واحدا سببا منهم من ذلك ذكر الراوية بذلك حدثنا أبو كريب وابن وكيع قال ثنا أبو أسامة قال ثنا الأعمش قال ثنا عباد عن سعيد بن جبيرة عن ابن عباس قال لما مرض أبو طالب دخل عليه رهط من قريش فيهم أبو جهل بن هشام فقالوا ان ابن أخيك يشتم آلهتنا ويفعل ويفعل ويقول ويقول فلو بعثت اليه فبئته فبعث اليه بخاء النبي صلى الله عليه وسلم فدخل البيت وبينهم وبين أبي طالب قدر مجلس رجل قال فخشى أبو جهل ان يجلس الى جنب أبي طالب أن يكون أرق له عليه فوثب فجلس في ذلك المجلس ولم يجد رسول الله صلى الله عليه وسلم مجلسا قرب عمه فجلس عند الباب فقال له أبو طالب أى ابن أخى ما بال قومك يشكونك يزعمون أنك تشتم آلهتهم وتقول وتقول قال فأكثروا عليه من القول وتكلم رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال يا عم انى أريدهم على كلمة واحدة يقولونها تدركهم بها العرب وتؤدى اليهم بها العجم الجزية ففزعوا لكلمته وقلوه فقال القوم كلمة واحدة نعم وأبيك عشا فقالوا وماهى فقال أبو طالب وأى كلمة هى يا ابن أخى قال لا اله الا الله قال فقاموا فرعين ينفضون شياهم وهم يقولون أجعل الآلهة الها واحدا ان هذا الشئ عجب قال ونزلت من هذا الموضع الى قوله لما يذوقوا عذاب اللفظ لأب كريب حدثنا أبو كريب قال ثنا معاوية بن هشام عن سفيان عن يحيى بن عمار عن سعيد بن جبيرة عن ابن عباس قال مرض أبو طالب فأتاه رسول الله صلى الله عليه وسلم يعودده وهم حوله جلوس وعند رأسه مكان فارغ فقام أبو جهل فجلس فيه فقال أبو طالب يا ابن أخى ما القومك يشكونك قال يا عم أريدهم على كلمة تدركهم بها العرب وتؤدى اليهم بها العجم الجزية قال ماهى قال لا اله الا الله فقاموا وهم يقولون ما سمعنا بهذا في الملة الآخرة ان هذا الاختلاق ونزل القرآن ص والقرآن ذى الذكرى الشرف بل الذين كفروا في عزة وشقاق حتى قوله أجعل الآلهة الها واحدا حدثنا ابن وكيع قال ثنا يحيى بن سعيد عن سفيان عن الأعمش عن يحيى بن عمار عن سعيد بن جبيرة عن ابن عباس قال مرض أبو طالب ثم ذكر نحوه إلا أنه لم يقل ذى الشرف وقال الى قوله ان هذا الشئ عجب حدثنا ابن بشار قال ثنا عبد الرحمن قال ثنا سفيان عن الأعمش عن يحيى بن عمار عن سعيد بن جبيرة قال مرض أبو طالب قال بخاء النبي صلى الله عليه وسلم يعودده فكان عند رأسه مقعد رجل فقام أبو جهل فجلس فيه فشكوا النبي صلى الله عليه وسلم على أبي طالب وقالوا إنه يقع

في آخر سورة يس قال بعضهم انما لم يقل في آخر قصتي لوط ويونس سلام عليهما كفاء بقوله في الخاتمة وسلام على المرسلين عن علي رضى الله عنه من أحب أن يكال بالمكال الأوفى من الاجر يوم القيامة فليكن آخر كلامه اذا قام من مجلسه سبحان ربك رب العزة الى آخر السورة

﴿سورة ص وهي مكية حروفها ثلاثة آلاف وتسعة وستون كلمها سبعمائة واثنان وثلاثون آياتها ثمان وثمانون﴾
 ﴿بسم الله الرحمن الرحيم﴾ ﴿ص والقرآن (٨٠) ذى الذکر بل الذين كفروا في عزة وشقاق كم أهلكنا من قبلهم من قرن فنادوا

ولات حين مناص وعجبوا أن جاءهم منذر منهم وقال الكافرون هذا ساحر كذاب أجعل الآلهة لها واحدان هذا الشيء عجاب وانطلق الملا منهم أن امشوا واصبروا على آلهتكم ان هذا الشيء يراد ما سمعنا بهذا في الملة الآخرة ان هذا الاختلاق أنزل عليه الذکر من بيننا بل هم في شك من ذکری بل لما يذوقوا عذاب أم عندهم خزائن رحمة ربك العزيز الوهاب أم لهم ملك السموات والأرض وما بينهما فليترققوا في الأسباب جند ما هنالك مهزوم من الأحزاب كذبت قبلهم قوم نوح وعاد وفرعون ذوالأوتاد وثمود وقوم لوط وأصحاب الأيكة أولئك الأحزاب ان كل الاكذب الرسل حق عقاب وما ينظر هؤلاء الا صيحة واحدة ما لها من فوق وقالوا ربنا عجل لنا قطنا قبل يوم الحساب اصبر على ما يقولون واذكر عبدنا داود ذا الأيد انه أواب اناسخروا الجبال معه يسبحن بالعشي والاشراق والطير محشورة كل له أواب وشددنا ملكه وآتيناه الحكمة وفصل الخطاب وهل أتاك نبأ الخصم اذ تسوروا المحراب اذ دخلوا على داود ففزع منهم قالوا لا تخف خصمان بغى بعضنا على بعض فاحكم بيننا بالحق ولا تسطط واهدنا الى سواء الصراط ان هذا أخى له تسع وتسعون نعجة ولي نعجة واحدة فقال أكفلنيها وعزني في الخطاب قال لقد ظلمك بسؤال نعجتك الى نعاجه وان كثيرا من

في آلهتنا فقال يا ابن أختي ما تريد الى هذا قال ياعم اني أريدهم على كلمة تدين لهم بها العرب وتؤدى اليهم العجم الجزية قال وما هي قال لا اله الا الله فقالوا أجعل الآلهة لها واحدا ان هذا الشيء عجاب في القول في تأويل قوله تعالى ﴿وانطلق الملا منهم أن امشوا واصبروا على آلهتكم ان هذا الشيء يراد ما سمعنا بهذا في الملة الآخرة ان هذا الاختلاق﴾ يقول تعالى ذكره وانطلق الأشراف من هؤلاء الكافرين من قريش القائلين أجعل الآلهة لها واحدا بان امشوا واصبروا على دينكم وعبادة آلهتكم فان من قوله أن امشوا في موضع نصب بتعلق انطلقوا بها كأنه قيل انطلقوا مشيا ومضيا على دينكم وذكر أن ذلك في قراءة عبد الله وانطلق الملا منهم يمشون أن اصبروا على آلهتكم وذكر أن قائل ذلك كان عقبة بن أبي معيط ذكر من قال ذلك حدثنا ابن بشار قال ثنا عبد الرحمن قال ثنا سفيان عن ابراهيم بن مهاجر عن مجاهد وانطلق الملا منهم قال عقبة بن أبي معيط وقوله ان هذا الشيء يراد أي ان هذا القول الذي يقول مجده يدعون اليه من قول لا اله الا الله شيء يريد من مجده يطلب به الاستعلاء علينا وأن نكون له فيه أتباعا ولسنا بمجيديه الى ذلك وقوله ما سمعنا بهذا في الملة الآخرة اختلف أهل التأويل في تأويله فقال بعضهم معناه ما سمعنا بهذا الذي يدعون اليه مجده من البراءة من جميع الآلهة الا من الله تعالى ذكره وهذا الكتاب الذي جاء به في الملة النصرانية قالوا هي الملة الآخرة ذكر من قال ذلك حدثني علي قال ثنا عبد الله قال ثنا معاوية عن علي عن ابن عباس قوله ما سمعنا بهذا في الملة الآخرة يقول النصرانية ٦٧ حدثني محمد بن سعد قال ثنا أبي قال ثنا ثني عمنى قال ثنا أبي عن أبيه عن ابن عباس قوله ما سمعنا بهذا في الملة الآخرة يعني النصرانية فقالوا لو كان هذا القرآن حقا أخبرتنا به النصرارى حدثني محمد بن اسحق قال ثنا يحيى بن معين قال ثنا ابن عيينة عن ابن أبي ليلى عن القرظي في قوله ما سمعنا بهذا في الملة الآخرة قال ملة عيسى حدثني محمد بن الحسين قال ثنا أحمد بن الفضل قال ثنا أسباط عن السدي ما سمعنا بهذا في الملة الآخرة النصرانية * وقال آخرون بل عنوان ذلك ما سمعنا بهذا في ديننا دين قريش ذكر من قال ذلك حدثنا ابن حميد قال ثنا حكام عن عنبسة عن محمد بن عبد الرحمن عن القاسم بن أبي بزة عن مجاهد في قوله ما سمعنا بهذا في الملة الآخرة قال ملة قريش حدثني محمد بن عمرو قال ثنا أبو عاصم قال ثنا عيسى وحدثني الحارث قال ثنا الحسن قال ثنا ورقاء جميعا عن ابن أبي نجيح عن مجاهد في قوله في الملة الآخرة قال ملة قريش حدثنا بشر قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد عن قتادة ما سمعنا بهذا في الملة الآخرة أي في ديننا هذا ولا في زماننا قط حدثني يونس قال أخبرنا ابن وهب قال قال ابن زيد في قوله ما سمعنا بهذا في الملة الآخرة قال الملة الآخرة الدين الآخر قال والملة الدين * وقيل ان الملا الذين انطلقوا نفر من مشيخة قريش منهم أبو جهل والعاص بن وائل والأسود ابن عبد يغوث ذكر من قال ذلك حدثني محمد بن الحسين قال ثنا أحمد بن الفضل قال ثنا أسباط عن السدي أن أناسا من قريش اجتمعوا فيهم أبو جهل بن هشام والعاص بن وائل والأسود بن المطلب والاسود بن عبد يغوث في نفر من مشيخة قريش فقال بعضهم لبعض انطلقوا بنا الى أبي طالب فلنكلمه فيه فلينصفنا منه فيأمره فليكف عن شتم آلهتنا وندعه واله

الخطاء لينبغي بعضهم على بعض الا الذين آمنوا وعملوا الصالحات وقليل ما هم وظن داود أنما افتناه فاستغفر به وخرّ الذي راكعوا وأناب فغفرنا له ذلك وان له عندنا الزنى وحسن مآب يا داود انا جعلناك خليفة في الأرض فاحكم بين الناس بالحق ولا تتبع الهوى

فيضلك عن سبيل الله ان الذين يضلون عن سبيل الله لهم عذاب شديد بما نسوا يوم الحساب وما خلقنا السماء والأرض وما بينهما باطلا ذلك ظن الذين كفروا فويل للذين كفروا من النار أم نجعل الذين آمنوا (٨١) وعملوا الصالحات كالمفسدين في الأرض أم نجعل

المتقين كالنجم ككتاب أنزلناه إليك مبارك ليدبروا آياته وليتذكر أولو الألباب ووهبنا لداود سليمان نعم العبد انه أواب اذ عرض عليه بالعشي الصافيات الحديد فقال إني أحببت حب الخير عن ذكر ربي حتى توارت بالحجاب ردها علي فطفق مسحاً بالسوق والأعناق ولقد فتنا سليمان وألقينا على كرسيه جسدا ثم أناب قال رب اغفر لي وهب لي ملكا لا ينبغي لأحد من بعدي انك أنت الوهاب فسخرنا له الريح تجرى بأمره رخاء حيث أصاب والشياطين كل بناء وغواص وآخرين مقرنين في الأصفاد هذا عطاءنا فامنن أو أمسك بغير حساب وان له عندنا الزلزال وحسن ما ب ﴿ القرات أنزل بالواو مثل أو نبشك في آل عمران عذابا و عقابي بالياء في الحالين يعقوب والسرندي عن قنبل وافق سهل وعباس في الوصل أيكة مذكور في الشعراء من فوق بضم الفاء حمزة وعلى وخلف الباقون بالفتح ولي نعمة بفتح الياء حفص والأعشى والبرجمي فتناه بتخفيف النون على أنه مثني والضمير للخصمين عباس لتدبروا بخذف إحدى التاءين على أنه خطاب يزيد والأعشى والبرجمي الباقون على الغيبة وادغام تاء الفعل في الدال إني أحببت بفتح الياء أبو جعفر ونافع وابن كثير وأبو عمرو ومن بعدى بالفتح أبو جعفر ونافع وأبو عمرو والرياح مجموعة يزيد ﴿ الوقوف ذي الذكر ط

الذي يعبد فانا نخاف أن يموت هذا الشيخ فيكون مناشئ فتعيرنا العرب فيقولون تركوه حتى اذا مات عمه تناولوه قال فبعثوا رجلا منهم يدعى المطالب فاستأذن لهم على أبي طالب فقال هؤلاء مشيخة قومك وسرواتهم يستأذنون عليك قال أدخلهم فلما دخلوا عليه قالوا يا أبا طالب أنت كبيرنا وهيدنا فأنصفنا من ابن أخيك فمره فليكشف عن شتم ألهتنا وندعه والهه قال فبعث اليه أبو طالب فلما دخل عليه رسول الله صلى الله عليه وسلم قال يا ابن أخي هؤلاء مشيخة قومك وسرواتهم وقد سألتك النصف أن تكف عن شتم ألهتهم ويدعوك والهك قال فقال أي عم أولا أدعوهم الى ما هو خير لهم منها قال ولا أدعوهم الى أن يتكلموا بكلمة تدين لهم بها العرب ويملكون بها العجم قال فقال أبو جهل من بين القوم ما هي وأبيك لنعطينكها وعشر أمثالها قال تقولون لا اله الا الله قال فنفروا وتالوا سلتنا غير هذه قال اوجثتموني بالشمس حتى تضعوها في يدي ما سألتكم غيرها قال ففضبوا وقاموا من عنده غضابا وقالوا والله لنشتمنك والذي يأمرك بهذا وانطلق الملا منهم أن امشوا واصبروا على ألهتكم ان هذا الشيء يراد الى قوله لا اختلاق وأقبل على عمه فقال له عمه يا ابن أخي ما شططت عليهم فأقبل على عمه فدعاه فقال قل كلمة أشهدك بها يوم القيامة تقول لا اله الا الله فقال لولا أن تعيبيكم بها العرب يقولون جزع من الموت لأعطيتكمها ولكن على ملة الأشياخ قال فزلت هذه الآية انك لاتهدى من أحببت ولكن الله يهدي من يشاء **حدثني** محمد بن سعد قال ثني أبي قال ثني عمي قال ثني أبي عن أبيه عن ابن عباس قوله وانطلق الملا منهم أن امشوا واصبروا على ألهتكم ان هذا الشيء يراد قال نزلت حين انطلق أشرف قريش الى أبي طالب فكلموه في النبي صلى الله عليه وسلم وقوله ان هذا الاختلاق يقول تعالى ذكره مخبرا عن قيل هؤلاء المشركين في القرآن ما هذا القرآن الاختلاق أي كذب اختلقه محمد وتخروصه وبنحو الذي قلنا في ذلك قال أهل التأويل ذكر من قال ذلك **حدثنا** علي قال ثنا عبد الله قال ثني معاوية عن علي عن ابن عباس قوله ان هذا الاختلاق يقول تخريص **حدثني** محمد بن عمرو قال ثنا أبو عاصم قال ثنا عيسى **وحدثني** الحارث قال ثنا الحسن قال ثنا ورقاء جميعا عن ابن أبي نجيح عن مجاهد في قوله ان هذا الاختلاق قال كذب **حدثنا** ابن حميد قال ثنا حكام عن عنبسة عن محمد بن عبد الرحمن عن التاسم بن أبي بزة عن مجاهد ان هذا الاختلاق يقول كذب **حدثنا** بشر قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد عن قتادة ان هذا الاختلاق الاشئ تخلقه **حدثنا** محمد بن الحسين قال ثنا أحمد بن المفضل قال ثنا أسباط عن السدي ان هذا الاختلاق اختلقه محمد صلى الله عليه وسلم **حدثني** يونس قال أخبرنا ابن وهب قال قال ابن زيد في قوله ان هذا الاختلاق قالوا ان هذا الاختلاق ﴿ القول في تأويل قوله تعالى ﴿ أنزل عليه الذكر من بيننا بل هم في شك من ذكرى بل لما يذوقوا عذاب أم عندهم خزائن رحمة ربك العزيز الوهاب ﴾ يقول تعالى ذكره مخبرا عن قيل هؤلاء المشركين من قريش أن أنزل على محمد الذكر من بيننا فخص به وليس بأشرف منا حسبا وقوله بل هم في شك من ذكرى يقول تعالى ذكره ما هؤلاء للمشركين أن لا يكونوا أهل علم بأن محمد صادق ولكنهم في شك من وحينا اليه وفي هذا القرآن الذي أنزلناه اليه أنه من عندنا بل لما يذوقوا عذاب

(١١) - (ابن جرير) - (الثالث والعشرون) وشقاق ن مناص ه منهم ز لتصريح ذ كالكافرين مع امكان الاكتناء بالضمير وقد اتفقت الجملتان كذاب ج للاستفهام واتحاد العامل واحدا ج لمثل ما مر عجاب ه اهتمك ج

لم يامر يرا دج ه لذلك الآخرة ج لذلك اختلاق ه ج لما قلنا من بيننا ط من ذكرى ه لعطف الجمليتين المختلفتين والابتداء
 بالتهديد عذاب ه لأن أم بمعنى ألف استفهام (٨٢) انكار الوهاب ه ج لأن أم تصلح ابتداء انكار الأسباب ه الأحزاب ه

الأوتاد ه لا الإيكة ط الأحزاب
 ه عقاب ه فواق ه الحساب
 ه الأيد ج للابتداء بان ولاحتمال
 التعليل أواب ه والاشراق ه
 أواب ه الخطاب ه الخصم م
 لأن اذ ليس بظرف للاتيان ولتناهى
 الاستفهام الى الأمر أى اذ كراذ
 تسوروا المحراب ه لا لأن اذ بدل
 من الاولى لا تخف ج لحق الحذف
 أى نحن خصمان مع اتحاد المقول
 الصراط ه فى الخطاب ه نعاجه
 ج ما هم ط وأتاب ه ذلك ط
 مآب ه عن سبيل الله الاولى ط
 الحساب ه باطلا ط كفروا ج
 للابتداء بالتهديد مع فاء التعقيب
 النار ه ج لأن أم لاستفهام انكار
 كالنجار ه الألباب ه سليمان
 ط العبد ط أواب ه لا والأصح
 الوقف والتقدير اذ كراذ فان أوبه
 غير مقيد بل مطلق الحياذ ه لا
 للعطف رى ج لاحتمال أن حتى
 للابتداء وأن تكون لانهاء الحب
 أى آثرت حب الخير حتى توارت
 بالحجاب ه لحق الحذف
 تديره قال ردوها على فطفق
 والأعناق ه أتاب ه بعدى ه لا
 لاحتمال أن يكون التقدير فانك
 الوهاب ه أصاب ه وغواص ه
 الأصفاد ه حساب ه مآب ه
 التفسير عن ابن عباس أن ص
 بحر عليه عرش الرحمن وعن سعيد
 ابن جبير بحر يحيى الله به الموتى
 بين النجختين وقيل صدق محمد صلى
 الله عليه وسلم فى كل ما أخبر به عن
 الله وقيل صد الكفار عن قبول

يقول بل لم ينزل بهم بأسنا فيذوقوا وبال تكذيبهم مجدا وشكهم فى تنزيلنا هذا القرآن عليه ولو ذاقوا
 العذاب على ذلك علموا وأيقنوا حقيقة ما هم به مكذبون حين لا ينفعهم علمهم أم عندهم خزائن
 رحمة ربك العزيز الوهاب يقول تعالى ذكره أم عنده هؤلاء المشركين المنكرين وحي الله الى محمد
 خزائن رحمة ربك يعنى مفاتيح رحمة ربك يا محمد العزيز فى سلطانه الوهاب لمن يشاء من خلقه
 ما يشاء من ملك وسلطان ونبوة فيمنعوك يا محمد ما من الله به عليك من الكرامة وفضلك به من
 الرسالة ﷺ القول فى تأويل قوله تعالى ﴿ أم لهم ملك السموات والأرض وما بينهما فليترقاوا
 فى الأسباب جند ما هنالك مهزوم من الأحزاب ﴾ يقول تعالى ذكره أم لهم هؤلاء المشركين الذين هم
 فى عزة وشقاق ملك السموات والأرض وما بينهما فانه لا يعازنى ويشاقى الامن كان له ملك
 ذلك يقول ليس ذلك لأحد غيرى فكيف يعازنى ويشاقى من كان فى ملكى وسلطانى وقوله
 فليترقاوا فى الأسباب يقول وان كان لهم ملك السموات والأرض وما بينهما فليصعدوا فى أبواب
 السماء وطرقها فان من كان له ملك شئ لم يتعذر عليه الاشراف عليه وتفقدته وتعهده واختلف
 أهل التأويل فى معنى الأسباب التى ذكرها الله فى هذا الموضع فقال بعضهم عنى بها أبواب السماء
 ذكر من قال ذلك **حدثني** محمد بن عمرو قال ثنا أبو عاصم قال ثنا عيسى **وحدثني**
 الحرث قال ثنا الحسن قال ثنا ورقاء جميعا عن ابن أبي نجيح عن مجاهد قوله فليترقاوا
 فى الأسباب قال طرق السماء وأبوابها **حدثنا** بشر قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد عن قتادة
 فليترقاوا فى الأسباب يقول فى أبواب السماء **حدثنا** محمد بن الحسين قال ثنا أحمد بن المفضل
 قال ثنا أسباط عن السدى قوله فى الأسباب قال أسباب السموات **حدثني** يونس
 قال أخبرنا ابن وهب قال قال ابن زيد فى قوله فليترقاوا فى الأسباب قال طرق السموات **حدثت**
 عن المحاربى عن جوير عن الضحاك أم لهم ملك السموات والأرض يقول ان كان لهم ملك
 السموات والأرض وما بينهما فليترقاوا فى الأسباب يقول فليترقاوا الى السماء السابعة **حدثني**
 على قال ثنا عبد الله قال ثنا معاوية عن على عن ابن عباس قوله فليترقاوا فى الأسباب
 يقول فى السماء * وذكر عن الربيع بن أنس فى ذلك ما **حدثت** عن المسيب بن شريك عن أبي
 جعفر الرازى عن الربيع بن أنس قال الأسباب أدق من الشعور وأشد من الحديد وهو بكل مكان
 غير أنه لا يرى وأصل السبب عند العرب كل ما تسبب به الى الوصول الى المطلوب من جبل
 أو وسيلة أو رحم أو قرابة أو طريق أو حجة وغير ذلك وقوله جند ما هنالك مهزوم من الأحزاب
 يقول تعالى ذكره هم جند يعنى الذين فى عزة وشقاق هنالك يعنى بيد مهزوم وقوله هنالك من
 صلة مهزوم وقوله من الأحزاب يعنى من احزاب ابليس وأتباعه الذين مضوا قبلهم فأهلكهم الله
 بذنوبهم ومن من قوله من الأحزاب من صلة قوله جند ومعنى الكلام هم جند من الأحزاب
 مهزوم هنالك وما فى قوله جند ما هنالك صلة ونحو الذى قلنا فى ذلك قال أهل التأويل ذكر
 من قال ذلك **حدثني** محمد بن عمرو قال ثنا أبو عاصم قال ثنا عيسى **وحدثني** الحرث
 قال ثنا الحسن قال ثنا ورقاء جميعا عن ابن أبي نجيح عن مجاهد جند ما هنالك مهزوم من
 الأحزاب قال قريش من الأحزاب قال القرون الماضية **حدثنا** بشر قال ثنا يزيد قال

هذا الدين وقيل صد محمد صلى الله عليه وسلم قلوب العباد وقيل هو من المصاداة المعارضة ومنه الصدى وهو ما يرض الصوت ثنا
 فى الجبال يؤيده قراءة من قرأ ص بالكسر معناه عارض القرآن بملك فاعمل بأوامره وانته عن نواهيه والذكر الشرف الشهرة أو الموعظة

وجواب القسم محذوف كأنه قيل إنه المعجز وإن الحكم لواحد ويجوز أن كان ص اسم السورة أن يراد هذه ص والقرآن يعني هذه السورة هي التي أعجزت العرب بحق القرآن كما تخبر عن هذا حاتم والله تريد هذا هو المشهور (٨١٣) بالسخط والله ثم بين أن الكفار في استنكار

عن الأذعان للحق وفي مخالفة الله ورسوله ومعنى بل ترك كلام والأخذ في كلام آخر ولئن سلم أنه للغايرة الكلية فالكلام الأول هو كون محمد صلى الله عليه وسلم صادقاً في تبليغ الرسالة أو كون القرآن أو هذه السورة معجزاً والحكم المذكور بعد بل هو المعازاة والمشاقة في كونه كذلك فحصل المطلوب ثم خوف الكفار بقوله (كم أهلكنا من قبلك من قرن فنادوا ولات) أي رفعوا أصواتهم بالدعاء والاستغاثة لأن نداء من نزل به العذاب لا يكون إلا كذلك وعن الحسن فنادوا بالتوبة كقوله فلما رأوا بأسنا قالوا آمنا ولهذا قال ولات (حين مناص) أي لم يكن ذلك الوقت وقت فرار من العذاب أو حين نداء ينجي قال سيبويه والخليل التاء في لات زائدة مثلها في ربت وثمت وهي المشبهة بليس وقد تغير حكمها بزيادة التاء حيث لا تدخل الأعلى الأحيان ولم يبرز إلا اسمها أو خبرها وتقدير الآية ليس الحين حين مناص ولورفع لكان تقديره وليس حين مناص حاصل لهم وقال الأخفش إنها لا النافية للجنس زيدت عليها التاء وخصت بنفي الأحيان كأنه قيل ولا حين مناص لهم وقيل أصل لات ليس قلبت الياء ألفاً والسين تاء وقيل التاء قد تلحق بحين كقوله

العاطفون تحين ما من عاطف
والمطعمون زمان ما من مطعم
والى هذا ذهب أبو عبيدة وثاكراً
هذا الرأي عنده حين رأى التاء

ثنا سعيد بن قتادة جند ما هنالك مهزوم من الأحزاب قال وعده الله وهو بمكة يومئذ أنه سيهزم جنداً من المشركين فجاء تأويلها يوم بدر وكان بعض أهل العربية يتأول ذلك جند ما هنالك مغلوب عن أن يصعد إلى السماء ﴿القول في تأويل قوله تعالى﴾ كذبت قبلهم قوم نوح وعاد وفرعون ذوالأوتاد وثمود وقوم لوط وأصحاب الأيكة أولئك الأحزاب ان كل الكذب الرسل فحق عقاب ﴿يقول تعالى ذكره كذبت قبل هؤلاء المشركين من قريش القائلين أجعل الآلهة الها واحداً رسلها قوم نوح وعاد وفرعون ذوالأوتاد * واختلف أهل العلم في السبب الذي من أجله قيل لفرعون ذوالأوتاد فقال بعضهم قيل ذلك له لأنه كانت له ملاعب من أوتاد يلعب له عليها ذكر من قال ذلك حدثت عن علي بن الهيثم عن عبد الله بن أبي جعفر عن أبيه عن سعيد بن جبيرة عن ابن عباس وفرعون ذوالأوتاد قال كانت ملاعب يلعب له تحتها حدثنا بشر قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد عن قتادة قوله وفرعون ذوالأوتاد قال كان له أوتاد وأرسان وملاعب يلعب له عليها * وقال آخرون بل قيل ذلك له كذلك لتعذيبه الناس بالأوتاد ذكر من قال ذلك حدثنا محمد بن الحسين قال ثنا أحمد بن المفضل قال ثنا أسباط عن السدي قوله ذوالأوتاد قال كان يعذب الناس بالأوتاد يعذبهم بأربعة أوتاد ثم يرفع صخرة تمد بالجلال ثم تلقى عليه فتشده حدثت عن علي بن الهيثم عن ابن أبي جعفر عن أبيه عن الربيع بن أنس قال كان يعذب الناس بالأوتاد * وقال آخرون معنى ذلك ذوالبنين قالوا والبنين هو الأوتاد ذكر من قال ذلك حدثت عن المحاربي عن جوير عن الضحاك ذوالأوتاد قال ذوالبنين * وأشبهه الأفعال في ذلك بالصواب قول من قال غنى بذلك الأوتاد إما لتعذيب الناس وإما للعب كان يلعب لها وذلك أن ذلك هو المعروف من معنى الأوتاد وثمود وقوم لوط وقد ذكرنا أخبار كل هؤلاء فيما مضى قبل من كتابنا هذا وأصحاب الأيكة يعني وأصحاب الغيضة وكان أبو عمرو بن العلاء فيما حدثت عن معمر بن المثنى عن أبي عمرو يقول الأيكة الحرجة من النبع والسدر وهو الملتف منه قال الشاعر

أفمن بكاء حمامة في أيكة * يرفض دمعك فوق ظهر المحمل

يعني محمل السيف وبحوالذي قلنا في ذلك قال أهل التأويل ذكر من قال ذلك حدثنا بشر قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد عن قتادة وأصحاب الأيكة قال كانوا أصحاب شجر قال وكان عامة شجرهم الدوم حدثنا محمد بن الحسين قال ثنا أحمد بن المفضل قال ثنا أسباط عن السدي قوله وأصحاب الأيكة قال أصحاب الغيضة وقوله أولئك الأحزاب يقول تعالى ذكره هؤلاء الجماعات المجتمعة والأحزاب المتحزبة على معاصي الله والكفر به الذين منهم يا محمد مشركو قومك وهم مسلك بهم سبيلهم ان كل الكذب الرسل يقول ما كل هؤلاء إلا ما كذب رسل الله وهي في قراءة عبد الله كما ذكر لي ان كل ما كذب الرسل فحق عقاب يقول فوجب عليهم عقاب الله يا هم كما حدثنا بشر قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد عن قتادة ان كل الكذب الرسل فحق عقاب قال هؤلاء كلهم قد كذبوا الرسل فحق عليهم العذاب ﴿القول في تأويل قوله تعالى﴾ وما ينظر هؤلاء الا صيحة واحدة ما لها من فواق وقالوا ربنا عجل لنا قسطنا

في المصحف متصلاً بحين وضعف بعد تسليم أنه في الامام كذلك بأن خط المصحف غيره تيس عليه أما الوقف على لات فعند الكوفيين بالهاء قياساً على الأسماء وعند البصريين بالتاء قياساً على الأفعال والمناس مصدر ناص ينوص اذا هرب ونجا أوفات قال ابن عباس

لما نزل بهم العذاب بيدرقوا لما ناص أي أهرى واخذوا حذرهم فأنزل الله ولات حين مناص ثم حكى شرصنيهم وسوء مقاتلهم في حق النبي صلى الله عليه وسلم قائلا (وعجبوا أن جاءهم منذر منهم) (٨٤) أي من جنس البشر ثم سجل عليهم بالكفر بوضع الظاهر موضع المضمرة

قائلا (وقال الكافرون هذا ساحر) في اظهار خوارق العادات (كذاب) على الله وانما قيل في سورة ق فقال الكافرون بالفناء لأن القول هناك شيء عجيب وهو نتيجة العجب فانصل الكلامان لفظا ومعنى وأما ههنا فلم يتصل الامعنى (أجعل الآلهة) أي صيرها وحكم عليها بالوحدة (ان هذا لشيء عجاب) بليغ في العجب يروى أنه لما أسلم عمر بن الخطاب شق ذلك على قريش وفرح المؤمنون فقال الوليد بن المغيرة لثلاث من قريش وهم الأشرف والرؤساء امشوا إلى أبي طالب فأتوه وقالوا أنت شيخنا وكبيرنا وقد علمت ما فعل هؤلاء السفهاء وأنا أتيناك لتتقضى بيننا وبين ابن أخيك فدعا أبو طالب النبي صلى الله عليه وسلم وقال له يا ابن أخي هؤلاء قومك يسألون السواء فلا تمل كل الميل على قومك فقال ماذا يسألونني فقالوا ارفضنا وارفض ألهتنا وندعك والهك فقال صلى الله عليه وسلم أعطوني كلمة واحدة تملكون بها العرب وتدين لكم بها العجم فقال له أبوجهل والله لنعطينكمها وعشر أمثالها فقال صلى الله عليه وسلم قولوا لا إله الا الله فنفروا من ذلك وقالوا أجعل الآلهة إلها واحدا كيف يسع الخلق كلهم الله واحد فأنزل الله هذه الآيات يعني من أول السورة إلى قوله كذبت قبلهم (وانطلق الملا منهم) أي نهضوا من ذلك المجلس و(أن) مفسرة أي (امشوا) من غير أن يتلفظوا به (واصبروا على) عبادة

قبل يوم الحساب) يقول تعالى ذكره وما ينظر هؤلاء المشركون بالله من قريش الا صيحة واحدة يعني بالصيحة الواحدة النفخة الاولى في الصور ملها من فوق يقول مالك الصيحة من فيقة يعني من فتور ولا انقطاع وبخو الذي قلنا في ذلك قال أهل التأويل ذكر من قال ذلك حدثنا بشر قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد عن قتادة قوله وما ينظر هؤلاء الا صيحة واحدة يعني أمة محمد ملها من فوق حدثنا أبو كريب قال ثنا المحارب عن اسمعيل بن رافع عن يزيد بن زياد عن رجل من الأنصار عن محمد بن كعب القرظي عن أبي هريرة قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ان الله لما فرغ من خلق السموات والارض خلق الصور فأعطاه اسرافيل فهو واضعه على فيه شاخص ببصره الى العرش ينتظر متى يؤمر قال أبو هريرة يا رسول الله وما الصور قال قرن قال كيف هو قال قرن عظيم ينفخ فيه ثلاث نفخات نفخة الفزع الاولى والثانية نفخة الصعق والثالثة نفخة القيام لرب العالمين يأمر الله اسرافيل بالنفخة الاولى فيقول انفخ نفخة الفزع فيفزع أهل السموات وأهل الارض الامن شاء الله ويأمر الله فيديها ويطولها فلا يفتر وهي التي يقول الله وما ينظر هؤلاء الا صيحة واحدة ملها من فوق * واختلف أهل التأويل في معنى قوله ملها من فوق فقال بعضهم يعني بذلك مالك الصيحة من ارتداد ولا رجوع ذكر من قال ذلك حدثني علي قال ثنا عبد الله قال ثنا معاوية عن علي عن ابن عباس ملها من فوق يقول من ترداد حدثني محمد بن سعد قال ثنا أبي قال ثنا عبيد الله بن أبي عن أبيه عن ابن عباس ملها من فوق يقول ملها من رجعة حدثني محمد بن عمرو قال ثنا أبو عاصم قال ثنا عيسى وحدثني الحارث قال ثنا الحسن قال ثنا ورقاء جميعا عن ابن أبي نجيح عن مجاهد قوله ملها من فوق قال من رجوع حدثنا بشر قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد عن قتادة ملها من فوق يعني الساعة ملها من رجوع ولا ارتداد * وقال آخرون بل معنى ذلك ملها هؤلاء المشركين بعد ذلك افاقة ولا رجوع الى الدنيا ذكر من قال ذلك حدثنا محمد بن الحسين قال ثنا أحمد بن المفضل قال ثنا أسباط عن السدي ملها من فوق يقول ليس لهم بعدها افاقة ولا رجوع الى الدنيا وقال آخرون الصيحة في هذا الموضع العذاب ومعنى الكلام ما ينظر هؤلاء المشركون الا عذابا يهلكهم لا افاقة لهم منه ذكر من قال ذلك حدثني يونس قال أخبرنا ابن وهب قال قال ابن زيد في قوله ملها من فوق قال ما ينتظرون الا صيحة واحدة ملها من فوق يهلكهم صيحة لا يفيقون فيها كما يفيق الذي يغشى عليه وكما يفيق المريض تهلكهم ليس لهم فيها افاقة * واختلفت القراءة في قراءة ذلك فقراءته عامة قراء المدينة والبصرة وبعض أهل الكوفة من فوق بفتح الفاء وقراءته عامة أهل الكوفة من فوق بضم الفاء * واختلف أهل العربية في معناها اذا قرئت بفتح الفاء وضمتها فقال بعض البصريين منهم معناها اذا فتحت الفاء ملها من راحة واذا ضمت جعلها فوق ناقة ما بين الحلبتين وكان بعض الكوفيين منهم يقول معنى الفتح والضم فيها واحدا وانما هما لغتان مثل السواف والسواف وجمام المكوك وجمامه وقصاص الشعر وقصاصه * والصواب من القول في ذلك أنهما لغتان وذلك أن المجد أحدا من المتقدمين على اختلافهم في قراءته يفرقون بين معنى الضم فيه والفتح ولو

(أهتكم) قال النحويون الانطلاق ههنا مضمن معنى القول لان المنطلقين عن مجلس التناول لا بد لهم من أن يتكلموا كان يتفادوا فيأجرى لهم وقيل وانطلق الملا منهم وقالوا غيرهم امشوا وقيل انطلقوا بأن امشوا أي بهذا القول ونيس المراد بالمشي السير

انما المراد المضى على الأمر وقيل امشوا واتركوا محمدا صلى الله عليه وسلم وقيل هي من مشت الماشية اذا كثرتسلها مشاء ومنه الماشية للتفاؤل وفي تهذيب اللغة عن الأزهري مشى الرجل اذا استغنى فيكون هذا دعاء لهم (٨٥) بالبركة (ان هذا) الأمر وهو استعلاء محمد

صلى الله عليه وسلم (لشيء يراد) أى حكم الله به فلا حيلة فى دفعه ولا ينفع الا الصبر أو انه لشيء من نواب الدهر أريدنا فلا تنفكك لنا منه أو ان دينكم لشيء يراد أن يؤخذ منكم وقيل ان عبادة الأصنام لشيء يزيد ونحتاج اليه وقيل ان هذا الاستعلاء والترفع لشيء يريد كل أحد وكل ذى همة وقريب منه قول القفال ان هذه كلمة تذكر للتحذير والتخويف معناها انه ليس غرض محمد صلى الله عليه وسلم من هذا القول تقرير الدين ولكن غرضه أن يستولى علينا ويحكم فى أموالنا وأولادنا بما يريد (ما سمعنا بهذا) أى بقول محمد صلى الله عليه وسلم (فى الملة الآخرة) فيما أدرنا عليه آباءنا أو فى ملة عيسى التى هى آخرا للملأ لأن النصرارى مثلثة غير موحدة قال جابر الله يجوز أن يكون التقدير ما سمعنا بهذا كأننا فى الملة الآخرة فيكون الظرف حالا من هذا لا متعلقا بسمعنا والمعنى أنا لم نسمع من أهل الكتاب ولا الكهان أنه يحدث فى الملة الآخرة توحيد الله (ان هذا الاختلاق) كذب اختلقه من عنده ثم أظهرهوا الحسد وما كان يغلب به صدورهم قائلين (أأنزل عليه الذكر من بيننا) وذلك أنهم ظنوا أن الشرف بالمال والجاه فقط نظيره فى القمر ألقى الذكر عليه من بيننا لأنه استعمل هناك الالتقاء لأن أذكارهم كانت صحناء مكتوبة وأنواحا مسطورة وقدم الظرف ههنا لشدة العناية ولزيادة غيظهم وحقهم فأجاب الله تعالى عن

كان مختلف المعنى باختلاف الفتح فيه والضم لقد كانوا فرقوا بين ذلك فى المعنى فاذا كان ذلك كذلك فبأى القراءتين قرأ القارئ فصيب وأصل ذلك من قولهم أفاقت الناقة فهى تفيق افاقة وذلك اذ اردت ما بين (١) الرضعتين ولدها الى الرضعة الاخرى وذلك أن ترضع البهيمة أمها ثم تتركها حتى ينزل شيء من اللبن فنلك الافاقة يقال اذا اجتمع ذلك فى الضرع فيقة كما قال الأعشى حتى اذا فيقة فى ضرعها اجتمعت * جاءت لترضع شق النفس لورضعها وقوله وقالوا ربنا عجل لنا قنطارا قبل يوم الحساب يقول تعالى ذكره وقال هؤلاء المشركون بالله من قرئش يا ربنا عجل لنا كتبنا قبل يوم القيامة والقط فى كلام العرب الصحيفة المكتوبة ومنه قول الأعشى ولا الملك النعمان يوم لقيته * بنعمته يعطى القنطوط ويأفق يعنى بالقنطوط جمع القط وهى الكتب بالجوائز واختلف أهل التأويل فى المعنى الذى أراد هؤلاء المشركون بمسألهم ربهم تعجيل القط لهم فقال بعضهم انما سألوا ربهم تعجيل حفظهم من العذاب الذى أعد لهم فى الآخرة فى الدنيا كما قال بعضهم ان كان هذا هو الحق من عندك فأمطر علينا حجارة من السماء أو ائتنا بعذاب أليم ذكر من قال ذلك **حدثني** على قال ثنا عبد الله قال ثنا معاوية عن على عن ابن عباس قوله ربنا عجل لنا قنطارا يقول العذاب **حدثني** محمد ابن سعد قال ثنا على عن عمى قال ثنا على عن أبيه عن ابن عباس قوله وقالوا ربنا عجل لنا قنطارا قبل يوم الحساب قال سألوا الله أن يعجل لهم العذاب قبل يوم القيامة **حدثنا** ابن حميد قال ثنا حكام عن عنبسة عن محمد بن عبد الرحمن عن القاسم بن أبي بزة عن مجاهد فى قوله عجل لنا قنطارا قال **حدثني** محمد بن عمرو قال ثنا أبو عاصم قال ثنا عيسى **وحدثني** الحرث قال ثنا الحسن قال ثنا ورقاء جميعا عن ابن أبي نجيح عن مجاهد قوله عجل لنا قنطارا قال **حدثنا** بشر قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد عن قتادة قوله وقالوا ربنا عجل لنا قنطارا قبل يوم الحساب أى نصيبنا حظنا من العذاب قبل يوم القيامة قال قد قال ذلك أبو جهل اللهم ان كان ما يقول محمد حقا فأمطر علينا حجارة من السماء الآية * وقال آخرون بل انما سألوا ربهم تعجيل أنسابهم ومنازلهم من الجنة حتى يروها فيعلموا حقيقة ما يعدهم محمد صلى الله عليه وسلم فيؤمنوا حينئذ به ويصدقوه ذكر من قال ذلك **حدثني** محمد بن الحسين قال ثنا أحمد بن المفضل قال ثنا أسباط عن السدى قوله عجل لنا قنطارا قالوا أرنا منازلنا فى الجنة حتى نتابعك * وقال آخرون مسألهم نصيبهم من الجنة ولكنهم سألوا تعجيله لهم فى الدنيا ذكر من قال ذلك **حدثنا** ابن بشار قال ثنا عبد الرحمن قال ثنا سفيان عن ثابت الحداد قال سمعت سعيد بن جبيرة يقول فى قوله عجل لنا قنطارا قبل يوم الحساب قال نصيبنا من الجنة * وقال آخرون بل سألوا ربهم تعجيل الرزق ذكر من قال ذلك **حدثني** محمد بن عمرو بن على قال ثنا أشعث السجستاني قال ثنا شعبة عن اسمعيل بن أبي خالد فى قوله عجل لنا قنطارا قال رزقنا * وقال آخرون سألوا أن يعجل لهم كتبهم التى قال الله فأمامن أوتى كتابه يمينه وأمامن أوتى كتابه بشماله فى الدنيا لينظروا بأيانهم يعطونها أم بشمالهم ولينظروا من أهل الجنة هم أم من أهل

(١) لعله ردت ولدها ما بين الرضعة الى الرضعة الخ تأمل كتبه ومصححه

شبهتهم بقوله (بل هم فى شك من ذكرى) أى من دلائل التى لو نظر وافيا لزال الشك عنهم فالتقاطع لا يساوى المشكوك وقيل أراد أنهم لا يكذبونك ولكنهم محدوا آياتى ثم قال (بل لما يذوقوا عذاب) أى لو ذاقوه لأقبلوا على أداء المأمورات والالتباء عن المنهيات وقيل أراد

أن النبي صلى الله عليه وسلم كان يخوفهم بالعذاب لو أصروا على الكفر ثم أنهم أصروا ولم ينزل عليهم العذاب فصارت ذلك سببا لشكهم في صدقه صلى الله عليه وسلم فلا جرم لا يزول (٨٦) ذلك الشك إلا بتزول العذاب ثم أجاب عن شبهتهم بوجه آخر وهو قوله

النار قبل يوم القيامة استهزاء منهم بالقرآن وبوعده الله * وأولى الأقوال في ذلك عندى بالصواب أن يقال إن القوم سألوا ربهم تعجيل صكا كهم بحظوظهم من الخير أو الشر الذي وعد الله عباده أن يؤتيهموه في الآخرة قبل يوم القيامة في الدنيا استهزاء بوعيد الله وإنما قلنا إن ذلك لأن القبط هو ما وصفت من الكتب بالحوائز والحظوظ وقد أخبر الله عن هؤلاء المشركين أنهم سألوه تعجيل ذلك لهم ثم أتبع ذلك قوله لنبيه اصبر على ما يقولون فكان مـ لو ما بذلك أن مسألتهم ما سألوا النبي صلى الله عليه وسلم لولم تكن على وجه الاستهزاء منهم لم يكن بالذي يتبع الأمر بالصبر عليه ولكن لما كان ذلك استهزاء وكان فيه لرسول الله صلى الله عليه وسلم أذى أمره الله بالصبر عليه منهم حتى يأتيه قضاءه فيهم ولمالم يكن في قوله عجل لنا قسطا بيان أى القطوط أرادتهم لم يكن لنا توحيه ذلك إلى أنه معنى به القطوط ببعض معاني الخير أو الشر فلذلك قلنا إن مسألتهم كانت بما ذكرت من حظوظهم من الخير والشر ﴿ القول في تأويل قوله تعالى ﴿ اصبر على ما يقولون واذكر عبدنا داود ذا الأيد إنه أواب ﴾ أنا سنخرنا الجبال معه يسبحن بالعشي والإشراق والطير محشورة كل له أواب ﴾ وشددنا ملكه وأتيناه الحكمة وفصل الخطاب ﴾ يقول تعالى ذكره لنبيه محمد صلى الله عليه وسلم اصبر يا محمد على ما يقول مشركو قومك مما تكروه قلهم لك فأنما تمنحونكم بالمكاره أمتحاننا سائر رسلنا قبلك ثم جاءوا العلو والرفعة والظفر لك على من كذبك وشاكك سنتنا في الرسل الذين أرسلناهم إلى عبادنا قبلك فمنهم عبدنا أيوب ودود بن إيثا فاذكره ذا الأيد ويعنى بقوله ذا الأيد القوة والبطش الشديد في ذات الله والصبر على طاعته * ونحو الذي قلنا في ذلك قال أهل التأويل ذكر من قال ذلك **حدثني** محمد بن سعد قال ثنا أبي قال ثنا عيسى قال ثنا أبي عن أبيه عن ابن عباس داود ذا الأيد قال ذا القوة **حدثني** محمد بن عمرو قال ثنا أبو عاصم قال ثنا عيسى **حدثني** الحرث قال ثنا الحسن قال ثنا ورقاء جميعا عن ابن أبي نجيح عن مجاهد قوله ذا الأيد قال ذا القوة في طاعة الله **حدثنا** بشر قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد عن قتادة واذكر عبدنا داود ذا الأيد قال أعطى قوة في العبادة وفقها في الإسلام وقد ذكرنا أن داود صلى الله عليه وسلم كان يقوم الليل ويصوم نصف الدهر **حدثنا** محمد بن الحسين قال ثنا أحمد بن المفضل قال ثنا أسباط عن السدي قوله داود ذا الأيد ذا القوة في طاعة الله **حدثني** يونس قال أخبرنا ابن وهب قال قال ابن زيد في قوله داود ذا الأيد قال ذا القوة في عبادة الله الأيد القوة وقرأوا السماء بنيها بأيد قال بقوة وقوله أنه أواب يقول إن داود رجاع مما يكرهه الله إلى ما يرضيه أواب وهو من قولهم آب الرجل إلى أهله إذا رجع * ونحو الذي قلنا في ذلك قال أهل التأويل ذكر من قال ذلك **حدثنا** محمد بن عمرو قال ثنا أبو عاصم قال ثنا عيسى **حدثني** الحرث قال ثنا الحسن قال ثنا ورقاء جميعا عن ابن أبي نجيح عن مجاهد أنه أواب قال رجاع عن الذنوب **حدثني** الحرث قال ثنا الحسن قال ثنا ورقاء جميعا عن ابن أبي نجيح عن مجاهد أنه أواب قال رجاع عن الذنوب **حدثنا** بشر قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد عن قتادة قوله أنه أواب أي كان مطيعا لله كثير الصلاة **حدثنا** محمد بن الحسين قال ثنا أحمد بن المفضل قال ثنا أسباط عن السدي قوله أنه أواب قال المسبح **حدثني** يونس

(أم عندهم خزائن رحمة ربك) والمراد أن النبوة من جملة النعمة المخزونة عنده يعطيها من يشاء من عباده ثم خصص بعد التعميم قائلا (أم لهم ملك السموات والأرض وما بينهما) ولا ريب أن هذه الأشياء بعض خزائن الله وإذا كانوا عاجزين عن البعض فعن الكل أولى ثم تمك بهم بقوله (فليرتقوا) أي فانت كانوا يصلحون لتدبير الخلائق وقسمة الرحمة فليصعدوا في المعارج والطرق التي يتوسل بها إلى المقصود وقيل أسباب السموات أبوابها والمعنى إن ادعوا ملك السموات وأنهم يعلمون ما يجري فيها فليرتقوا إليها قال بعض حكماء الإسلام في الأسباب إشارة إلى أن الأجرام الفلكية وما أودع الله فيها من القوى والخواص أسباب حوادث العالم السفلي ثم حقر أمرهم بقوله (جندنا) وهو خير مبتدا محذوف وما مزيدة للاستعظام جارية مجرى الصفة أي هم جند من الجنود ثم خصص الوصف بقوله (من الأحزاب) أي ما هم إلا جند من الكفار المتحزبين على رسل الله مهزوم مكسور عما قريب فلا تبال بهم قال قتادة هناك إشارة إلى يوم بدر وقيل يوم الخندق وقيل فتح مكة فإن مكة هي الموضع الذي ذكرناه في هذه الكلمات وقال أهل البيان هي إشارة إلى حيث وضعوا فيه أنفسهم من الانتداب لمثل ذلك القول العظيم كقولك لمن ينتدب لأمر ليس من أهله لست هناك ثم مثل حالهم بحال من قبلهم من الأمم المكذبة وقصصهم مذكورة مرارا والذي يختص بالمقام هو أنه وصف فرعون بذى الاوتاد فتن قواده أنه كانت له أوتاد وأرسان وملاعب يلعب بها عنده وقال المبرد بنى أبنية طويلة صارت كالأوتاد لبقائها وقيل هي أوتاد أربعة كان يعذب الناس

قال

من الأمم المكذبة وقصصهم مذكورة مرارا والذي يختص بالمقام هو أنه وصف فرعون بذى الاوتاد فتن قواده أنه كانت له أوتاد وأرسان وملاعب يلعب بها عنده وقال المبرد بنى أبنية طويلة صارت كالأوتاد لبقائها وقيل هي أوتاد أربعة كان يعذب الناس

بها على الأرض أو على رؤس أشناب أربعة وقيل أراد كثرة أو تادخيام معسكره وقيل أراد أنه ذو جموع كثيرة فبالجمعية يشتد الملك كما يشتد البناء بالأوتاد وهذا قريب وقول أهل البيان أن أصل هذه الكلمة من ثبات (٨٧) البيت المطب بأوتاد ثم استعير لثبات العز

والملك والمقصود على الوجه كلها وصف فرعون بالشدة والقوة ونفاذ الأمر ليعلم أنه تعالى أهلك من كان هذه صفته فكيف بمن هو دونه قال أبو البقاء قوله (أو لك الأحزاب) مبتدأ وخبر ويجوز أن يكون خبرا والمبتدأ من قوله وعاد أو من ثمود أو من قوم لوط قلت ويحتمل أن يكون الأحزاب صفة أو لك وأولئك بدلا من مجموع المعطوفات والمعطوف عليه قال جار الله قصد بهذه الإشارة الاعلام بأن هذه الأحزاب الذين جعل الجند المهزوم منهم هم وآباؤهم الذين وجد منهم التكذيب ولقد ذكر تكذيبهم أولا في الجملة الخبرية على وجه الإبهام ثم جاء بالجملة الاستثنائية أعني قوله أن كل الأكل كذب الرسل فبين أن كل واحد من الأحزاب كذب جميع الرسل لأنهم إذا كذبوا واحدا منهم فقد كذبوا جميعهم (حق) أي ثبت أو وجب لذلك عقابي أي أهلك في الدنيا ثم في الآخرة وذلك قوله (وما ينظرون هؤلاء) المذكورون وقيل أهل مكة (الا) صيغة واحدة وهي النفخة الأولى (المالمان) توقف مقدار (فواق) وهو بالفتح والضم زمان ما بين حلفتي الحالب عن النبي صلى الله عليه وسلم العيادة قدر فواق الناقة ومعنى الآية إذا جاء وقتها لم يعمل هذا القدر وقيل الفواق بالفتح الإفاقة أي المالمان رجوع وترداد لأن الواحدة تكفي أمرهم وما لها رجوع إلى الحالة الأولى بل تبقى ممتدة إلى أن يهلك كلهم واعلم أن القوم إنما تعجبوا

قال أخبرنا ابن وهب قال قال ابن زيد في قوله أنه أقاب قال الأقاب التواب الذي يؤب إلى طاعة الله ويرجع إليها ذلك الأقاب قال والأقاب المطيع وقوله أنا سخرنا الجبال معه يسبحن بالعشي والاشراق يقول تعالى ذكره أنا سخرنا الجبال يسبحن مع داود بالعشي وذلك من وقت العصر إلى الليل هو الاشراف وذلك بالعادة وقت الضحى ذكر أن داود كان إذا أصبح سبحت معه الجبال كما حدثنا بشر قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد عن قتادة أنا سخرنا الجبال معه يسبحن بالعشي والاشراق يسبحن مع داود إذا أصبح بالعشي والاشراق حدثني يونس قال أخبرنا ابن وهب قال قال ابن زيد في قوله بالعشي والاشراق قال حين تشرق الشمس وتضحى حدثنا أبو كريب قال ثنا محمد بن بشر عن مسعر بن عبد الكريم عن موسى بن أبي كثير عن ابن عباس أنه بلغه أن أم هانئ ذكرت أن رسول الله صلى الله عليه وسلم يوم فتح مكة صلى الضحى ثمان ركعات فقال ابن عباس قد ظننت أن لهذه الساعة صلاة يقول الله يسبحن بالعشي والاشراق حدثنا ابن عبد الرحيم البرقي قال ثنا عمرو بن أبي سلمة قال ثنا صدقة قال ثنا سعيد بن أبي عروبة عن أبي المتوكل عن أيوب بن صفوان عن عبد الله بن الحرث بن نوفل أن ابن عباس كان لا يصلي الضحى قال فأدخلته على أم هانئ فقالت أخبرني هذا بما أخبرتني به فقالت أم هانئ دخل على رسول الله صلى الله عليه وسلم يوم الفتح في بيتي فأمر بماء فصب في قصعة ثم أمر بثوب فأخذ بيدي وبينه فاغتسل ثم رشح ناحية البيت فصلى ثمان ركعات وذلك من الضحى قيامهن وركوعهن وسجودهن وجلسهن سواء قريب بعضهم من بعض فخرج ابن عباس وهو يقول لقد قرأت ما بين اللوحين ما عرفت صلاة الضحى إلا الآن يسبحن بالعشي والاشراق وكنت أقول أين صلاة الاشراف ثم قال بعد هن صلاة الاشراف حدثنا عمرو بن علي قال ثنا عبد الأعلى قال ثنا سعيد بن أبي عروبة عن متوكل عن أيوب بن صفوان مولى عبد الله بن الحرث عن عبد الله بن الحرث أن أم هانئ ابنة أبي طالب حدثت أن رسول الله صلى الله عليه وسلم يوم الفتح دخل عليها ثم ذكر نحوه وعن ابن عباس في قوله يسبحن بالعشي مثل ذلك وقوله والطيور محشورة يقول تعالى ذكره وسخرنا الطير يسبحن معه محشورة بمعنى مجموعة له ذكر أنه صلى الله عليه وسلم كان إذا أصبح أجابته الجبال واجتمعت إليه الطير فسبحت معه واجتماعها إليه كان حشرها وقد ذكرنا أقوال أهل التأويل في معنى الحشر فإما مضى فكرهنا عاداته وكان قتادة يقول في ذلك في هذا الموضع ما حدثنا بشر قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد عن قتادة والطيور محشورة مسخرة وقوله كل له أقاب يقول كل ذلك له مطيع رجاء إلى طاعته وأمره ويعني بالكل كل الطير وبخوالذي قلنا في ذلك قال أهل التأويل ذكر من قال ذلك حدثنا بشر قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد عن قتادة كل له أقاب أي مطيع حدثني يونس قال أخبرنا ابن وهب قال قال ابن زيد في قوله والطيور محشورة كل له أقاب قال كل له مطيع وقال آخرون معنى ذلك كل ذلك لله مسبح ذكر من قال ذلك حدثني محمد بن الحسين قال ثنا أحمد بن الفضل قال ثنا أسباط عن السدي قوله والطيور محشورة كل له أقاب يقول مسبح لله وقوله وشددنا ملكه اختلاف أهل التأويل في المعنى الذي به شددنا ملكه فقال بعضهم شدد

لشبهات ثلاث وقعت لهم أولا هانئ الإلهيات وهو قولهم أجعل الآلهة الها واحدا والثانية في النبوات وهي قولهم أنزل عليه الذكر من بيننا والثالثة تتعلق بالماد وهي قولهم ربنا عجل لنا قطننا وهو القطعة من الشيء لأنه قطع منه من قطعه إذا قطعه والقط أيضا صحيفة الجائزة ونحوها

لأنها قطعة من القرطاس استعملوا نصيبهم من العذاب الموعود أو من اللذات العاجلة أو من الجنة أو من صميغة الأعمال كل ذلك استهزاء منهم فلذلك أمره بالصبر على ما يقولون (٨٨) قال جارا لله أراد اصبر على أذاهم وضمن نفسك أن تزل فيما كلفت من مخابراتهم

(واذكر) أخاك (داود) كيف زل تلك الزلة اليسيرة فعوب عليها ونسب إلى البغي أو اصبر وعظم أثر أمر معصية الله في أعينهم بذكر قصة داود وما أورثته زلته من البكاء الدائم والحزن الواصب وقال غيره اصبر على أذى قومك فانك مبتلى بذلك كما صبر سائر الانبياء على ما ابتلاههم به ثم عدتهم وبدأ داود وذلك أنه تنمى منزلة آبائه إبراهيم وإسحق ويعقوب فأوحى الله إليهم أنهم وجدوها بالصبر على البلايا فسأل الابتلاء وفيه أن الدنيا لا تنفك من المموم والأحزان واستحقاق الدرجات بقدر الصبر على البليات ثم انما جامع ما ذكر الله تعالى في قصة داود ثلاثة أنواع من الكلام الأول تفصيل ما آتاه الله تعالى من الفضائل الثاني شرح الواقعة التي وقعت له والثالث استخلاف الله تعالى إياه بعد ذلك والأول عشرة أصناف * أحدها ذكر نبينا صلى الله عليه وسلم إياه ليقنتدى به في الصبر وسائر أصول الأخلاق * وثانيها تسميته بالعبد مضافا إلى صميغة جمع التكامل للتعظيم والعبودية الصحيحة الجامعة لكلمات المحكات كما سبق مرارا ويمكن أن يكون التلفظ بكراسته العلم أيضا تشریفاله * وثالثها قوله ذا الأيدى ذا القوة في الحروب وعلى الطاعات وعن المعاصي وكان يصوم يوما ويفطر يوما وهو أشد الصوم ويقوم نصف الليل ويحتمل أن يكون إياه محذوفا اكتفاء بالكسر

ذلك بالجنود والرجال فكان يحرسه كل يوم وليلة أربعة آلاف أربعة آلاف ذكر من قال ذلك حمد ثنا محمد بن الحسين قال ثنا أحمد بن المفضل قال ثنا أسباط عن السدي قوله وشددنا ملكه قال كان يحرسه كل يوم وليلة أربعة آلاف أربعة آلاف * وقال آخرون كان الذي شدد به ملكه أن أعطى هيبة من الناس له لقضية كان قضاها ذكر من قال ذلك حمد ثنا ابن حرب قال ثنا موسى قال ثنا داود عن علباء بن أحر عن عكرمة عن ابن عباس أن رجلا من بني إسرائيل استعدي على رجل من عظمائهم فاجتمعوا عند داود النبي صلى الله عليه وسلم فقال المستعدي ان هذا اغتصبني بقري فسأل داود الرجل عن ذلك فحجده فسأل الآخر البيعة فلم يكن له بيعة فقال لهما داود قوما حتى أنظر في أمركما فقاما من عنده فأوحى الله إلى داود في منامه أن يقتل الرجل الذي استعدي عليه فقال هذرو يا ولست أعجل حتى أثبتت فأوحى الله إلى داود في منامه مرة أخرى أن يقتل الرجل وأوحى الله إليه الثالثة أن يقتله أو تأتيه العقوبة من الله فأرسل داود إلى الرجل ان الله قد أوحى إلى أن أقتلك فقال الرجل تقتلني بغير بيعة ولا تثبت فقال له داود نعم والله لأفذن أمر الله فيك فلما عرف الرجل أنه قاتله قال لا تعجل علي حتى أخبرك اني والله ما أخذت بهذا الذنب ولكني كنت اغتات والذهب فقتلته فبذلك قتلت فأمر به داود فقتل فاشتدت هيبة بني إسرائيل عند ذلك لداود وشدد به ملكه فهو قول الله وشددنا ملكه * وأولى الأقوال في ذلك بالصواب أن يقال ان الله تبارك وتعالى أخبر أنه شدد ملك داود ولم يحصر ذلك من تشديده على التشديد بالرجال والجنود دون الهيبة من الناس له ولا على هيبة الناس له دون الجنود وجائز أن يكون تشديده ذلك كان ببعض ما ذكرنا وجائز أن يكون كان بجميعها ولا قول أولى في ذلك بالصحة من قول الله اذ لم يحصر ذلك على بعض معاني التشديد خبر يجب التسليم له وقوله وآتيناه الحكمة اختلف أهل التأويل في معنى الحكمة في هذا الموضع فقال بعضهم عنى بها النبوة ذكر من قال ذلك حمد ثنا محمد بن الحسين قال ثنا أحمد بن المفضل قال ثنا أسباط عن السدي قوله وآتيناه الحكمة قال النبوة وقال آخرون عنى بها علم السنن ذكر من قال ذلك حمد ثنا بشر قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد عن قتادة وآتيناه الحكمة أى السنة وقد بينا معنى الحكمة في غير هذا الموضع بشواهد فأنى ذلك عن عاداته في هذا الموضع وقوله وفصل الخطاب اختلف أهل التأويل في معنى ذلك فقال بعضهم عنى به أنه علم القضاء والفهم به ذكر من قال ذلك حمد ثنا محمد بن سعد قال ثنى أبي قال ثنى عمى قال ثنى أبي عن أبيه عن ابن عباس وآتيناه الحكمة وفصل الخطاب قال أعطى الفهم حمد ثنا أبو كريب قال ثنا ابن ادريس عن ليث عن مجاهد وفصل الخطاب قال اصابة القضاء وفهمه حمد ثنا محمد بن الحسين قال ثنا أحمد بن المفضل قال ثنا أسباط عن السدي في قوله وفصل الخطاب قال علم القضاء حمد ثنا يونس قال أخبرنا ابن وهب قال قال ابن زبدي في قوله وآتيناه الحكمة وفصل الخطاب قال الخصومات التي يخاصم الناس إليه فصل ذلك الخطاب الكلام الفهم واصابة القضاء والبيئات حمد ثنا ابن بشار قال ثنا عبد الرحمن قال ثنا سفيان عن أبي حصين قال سمعت أبا عبد الرحمن يقول فصل الخطاب القضاء * وقال آخرون بل معنى ذلك وفصل الخطاب بتكليف المدعى البيعة واليمين على المدعى

فيكون جمع اليد بمعنى النعمة لأن الله تعالى أنعم عليه ما لم ينعم على غيره * رابعها قوله أنه أواب أى رجاع في الآراء وكلها إلى طاعة عليه الله ومرضاته من أب يؤب * خامسها تسبيح الجبال معه وقوله يسبحن حال والاشراق وقت اضاءة الشمس وهو به اشروقها عند الضحى

يقال شرقت الشمس ولما تشرق واستدل به ابن عباس على وجود صلاة الضحى في القرآن لما روى عن أم هانئ دخل علينا رسول الله صلى الله عليه وسلم فدعا بوضوء فتوضأ ثم صلى صلاة الضحى وقال يا أم هانئ هذه صلاة الاشراف (٨٩) قال ابن عباس وكانت صلاة يصلها

داود عليه السلام ويحتمل أن يكون

معنى الاشراف الدخول في وقت

الشروق فيراد وقت صلاة الفجر

لأنه بالشروق قاله جابر الله

* سادسها قوله والطير محشورة

أى وسخرنا الطير مجموعة من كل ناحية

قال ابن عباس كان اذا سبج جابته

الجبال بالتسبيح واجتمعت اليه

الطير فسبحت فذلك حشرها وقد

مرذ كره هذه المعجزة في الأنبياء وفي

سبا قال أهل البيان قوله محشورة

في مقابلة قوله يسبحن ولكنه اختيار

الفعل في أحد الموضعين والاسم

في الآخر لأنه أريد في الأول الدلالة

على حدوث التسبيح من الجبال

شيئا بعد شيء وحالا بعد حال حتى

كان السامع يتصورها بتلك الحالة

وأما الحاشر فهو الله وحشر الطيور

جملة واحدة أدل على القدرة تعالى

* سابعها قوله (كل له أبواب) أى

كل واحد من الجبال والطير لأجل

تسبيح داود مسبح مرجع للتسبيح

وقيل الضمير لله أى كل من داود

والجبال والطير لله مسبح رجاء إلى

فعله مرة بعد مرة وهذا الوصف

كأننا كيد للوصف الذى يتقدمه

وهذا أخص لأنه أدل على الواقعة

* ثامنها قوله (وشددنا ملكه) أى

قويناه بالجنود والأعوان وبسائر

الأسباب فكان يحرس محرابه كل

ليلة ثلاثة وثلاثون ألف حرس

وزاد بعضهم فقال أربعون ألفا قيل

نصرناه بالهيبة وسببه أن غلاما

ادعى على رجل بقرة فأنكر المدعى

عليه ولطم الغلام لطمه فسأل داود

عليه ذكركم قال ذلك حمدنا أبو كريب قال ثنا هشيم قال أخبرنا داود بن أبي هند قال ثنا الشعبي أو غيره عن شريح أنه قال في قوله وفصل الخطاب قال بينة المدعى أو يمين المدعى عليه حمدنا يعقوب بن إبراهيم قال ثنا ابن علية عن داود بن أبي هند في قوله وآتيناه الحكمة وفصل الخطاب قال نبئت عن شريح أنه قال شاهدان أو يمين حمدنا ابن عبد الأعلى قال ثنا معتمر قال سمعت داود قال بلغنى أن شريحاً قال فصل الخطاب الشاهدان على المدعى واليمين على المنكر حمدنا ابن بشار قال ثنا عبد الرحمن قال ثنا سفيان عن منصور عن طاوس أن شريحاً قال لرجل إن هذا يعيب على ما أعطى داود الشهود واليمين حمدنا ابن المثني قال ثنا محمد بن جعفر قال ثنا شعبة عن الحكم عن شريح أنه قال في هذه الآية وفصل الخطاب قال الشهود واليمين حمدنا عمران بن موسى قال ثنا عبد الوارث قال ثنا داود عن الشعبي في قوله وآتيناه الحكمة وفصل الخطاب قال يمين أو شاهد حمدنا بشر قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد عن قتادة وفصل الخطاب البينة على الطالب واليمين على المطلوب هذا فصل الخطاب * وقال آخرون بل هو قول أم بعد ذكركم قال ذلك حمدنا أبو كريب قال ثنا جابر بن نوح قال ثنا اسمعيل عن الشعبي في قوله وفصل الخطاب قال قول الرجل أم بعد * وأولى الأقوال في ذلك بالصواب أن يقال إن الله أخبر أنه أتى داود صلوات الله عليه فصل الخطاب والفصل هو القاطع والخطاب هو المخاطبة ومن قطع مخاطبة الرجل الرجل في حال احتكام أحدهما إلى صاحبه قطع المحتكم إليه الحكم بين المحتكم إليه وخصمه بصواب من الحكم ومن قطع مخاطبته أيضاً صاحبه الزام المخاطب في الحكم ما يجب عليه إن كان مدعياً فاقامة البينة على دعواه وإن كان مدعى عليه فتكليفه اليمين إن طلب ذلك خصمه ومن قطع الخطاب أيضاً الذى هو خطبة عند انقضاء قصة وابتداء فى أخرى الفصل بينهما بأم بعد فاذ كان ذلك كله محتملاً ظاهر الخبر ولم تكن في هذه الآية دلالة على أى ذلك المراد ولا ورده خبر عن الرسول صلى الله عليه وسلم ثابت فالصواب أن يعم الخبر كما عمه الله فيقال أوتى داود فصل الخطاب في القضاء والمخاورة والخطب * القول فى تأويل قوله تعالى ﴿وهل أتاك نبأ الخصم إذ تسوروا المحراب اذ دخلوا على داود ففزع منهم قالوا لا تخف خصمان بغى بعضنا على بعض فاحكم بيننا بالحق ولا تشطط وأهدنا إلى سواء الصراط﴾ يقول تعالى ذكره لنبيه محمد صلى الله عليه وسلم وهل أتاك نبأ الخصم وقيل انه عني بالخصم في هذا الموضع ملكان وخرج في لفظ الواحد لأنه مصدر مثل الزور والسفر لا يثنى ولا يجمع ومنه قول لبيد

وخصم يعدون الدخول كأنهم * قروم غيارى كل أزهر مصعب

وقوله اذ تسوروا المحراب يقول دخلوا عليه من غير باب المحراب والمحراب مقدم كل مجلس وبيت وأشرفه وقوله اذ دخلوا على داود ففزعهم من غير أن يكونوا على ذلك قديكون معناه كالأحد كقولك ضربتك اذ دخلت على اذ اجتراء فيكون الدخول هو الاجتراء ويكون أن تجعل أحدهما على مذهب لما فكأنه قال اذ تسوروا المحراب لما دخلوا قال وان شئت جعلت لما فى الاول فاذا كان لما أولاً أو آخرافهى بعد صاحبها كما تقول اعطيته لما سألنى

(١٢) - (ابن جرير) - الثالث والعشرون من الغلام البينة فعجز فرأى داود في المنام أن الله تعالى يأمره أن يقتل المدعى عليه ويسلم البقرة إلى الغلام فقال داود هذا منام فأنا الوحي بذلك في اليقظة فأخبر بذلك بنى إسرائيل فجزعوا وقالوا أتقتل رجلاً بطمعة

فقال داود هذا امر الله فسكتوا ثم احضر الرجل واخبره ان الله امره بقتله فقال الرجل صدقت يا نبي الله اني قتلت اباة غيلة واخذت البقرة فقتله داود وعظمت هيئته واشتد ملكه (٩٠) وقالوا انه يقضى بالوحى من السماء * تاسعها قوله وآتيناه الحكمة وقد مر معنا امر ارا

وأنها منحصرة في قسمين الأول العلم
بالتصورات الحقيقية والتصديقات
اليقينية بمقتضى الطاقة البشرية
والثاني العمل بالأخلاق الفاضلة
المنفضية إلى السعادة الباقية
وخصصها بعضهم بالعلم بالنبوة
والفهم أو بالزبور والشرائع * عاشرها
فصل الخطاب وهو القدرة على
ضبط المعاني والتعبير عنها بأقصى
الغايات حتى يكون كاملاً مكملاً
فهما مفهما قال جارا الله الفصل
بمعنى المفصول ومعناه الين من
الكلام الملخص الذي لا يلتبس
ولا يختلط بغيره قلت ومن ذلك أن
لا يخطئ صاحبه مظان الفصل
والوصل كما نذكره في الوقوف وعن
على رضى الله عنه أنه قال البينة على
المدعى واليمين على من أنكر فالفصل
بمعنى الفاصل كالصوم والصحب
ويندرج فيه جميع كلامه في الأفضية
والحكومات وتدابير الملك
والمشورات يروى أنه سبحانه علق
لأجله سلسلة من السماء وأمره
أن يقضى بها بين الناس فمن كان على
الحق يأخذ السلسلة ومن كان على
الباطل لا يقدر على أخذها ثم إن
رجلاً غصب من آخر لؤلؤة وجعلها
في جوف عصاه ثم خاصمه المدعى
إلى داود فقال المدعى إن هذا أخذ
منى لؤلؤة ولم يردها على وإن صادق
في مقالتي فجاء وأخذ السلسلة فتحرير
داود في ذلك فرفعت السلسلة
وأمره أن يقضى بالبينة واليمين وهو
فصل الخطاب وقيل هو قوله أما بعد
وهو أقل من تكلم به وقيل هو أنه
إذا تكلم في الحكم فصل وكل هذه

فالسؤال قبل الاعطاء في تقدمه وتأخره وقوله ففزع منهم يقول القائل وما كان وجه فزعه منهما
وهما خصمان فان فزعه منهما كان لدخولهما عليه من غير الباب الذي منه كان المدخل عليه فراعه
دخولهما كذلك عليه وقيل ان فزعه كان منهما لأنهما دخلا عليه ليلا في غير وقت نظره بين الناس
قالوا لا تخف يقول تعالى ذكره قال له الخصم لا تخف يا داود وذلك لما رآه قد ارتاع من دخولهما
عليه من غير الباب وفي الكلام محذوف استغنى بدلالة ما ظهر من الكلام منه وهو مرفع خصمان
وذلك نحن وانما جاز ترك اظهار ذلك مع حاجة الخصمين الى المرافع لان قوله خصمان فعل للمتكلم
والعرب تضمير للتكلم والمكالم المخاطب ما يرفع أفعالهما ولا يكادون أن يفعلوا ذلك بغيرهما فيقولون
للرجل يخاطبونه أنطلق يا فلان ويقول المتكلم لصاحبه أحسن اليك وتجمل وانما يفعلون ذلك
كذلك في المتكلم والمكالم لأنهما حاضرا يعرف السامع مراد المتكلم اذا حذف الاسم وأكثر
ما يحى ذلك في الاستفهام وان كان جائزا في غير الاستفهام فيقال أجلس راكب فمن ذلك قوله
خصمان ومنه قول الشاعر

وقولا اذا جاوزتما ارض عامر * وجاوزتما الحيين (١) نهلا وختعما

تريعتان من جرمين زبان اہم * أبوأنیمیزوا فی الہزاهن أعجما
وقول الآخر

تقول ابنة الكعبى يوم لقيتها * أمنتلق فى الجيش أم متناقل
ومنه قولهم محسنة فهبلى وقول النبي صلى الله عليه وسلم آثون ثابون وقوله جاء يوم القيامة
مكتوب بين عينيه آيس من رحمة الله كل ذلك بضمير رفعه وقوله عز وجل بنى بعضنا على بعض
يقول تعدى أحدنا على صاحبه بغير حق فاحكم بيننا بالحق يقول فاقض بيننا بالعدل ولا تشطط
يقول ولا تجر ولا تسرف فى حكمك بالميل منك مع أحدنا على صاحبه وفيه لغتان أشط وشط
ومن الاشطاط قول الأخوص

ألا يا قومى قد أشطت عواذلى * ويزعم أن أودى بحق باطلى
ومسموع من بعضهم شططت على فى السوم فأما فى البعد فإن أكثر كلامهم شططت الدار فهى
تشط كما قال الشاعر

تشط غدا دار جيراننا * وللدار بعد غد أبعد
وقوله وآهدنا الى سواء الصراط يقول وأرشدنا الى قصد الطريق المستقيم وبخوالذي قلنا
في تأويل قوله ولا تشطط قال أهل التأويل ذكر من قال ذلك حدثنا بشر قال ثنا يزيد
قال ثنا سعيد عن قتادة ولا تشطط أى لا تمل حدثنا محمد بن الحسين قال ثنا أحمد بن
المنفصل قال ثنا أسباط عن السدى ولا تشطط يقول لا تخف حدثني يونس قال أخبرنا
ابن وهب قال قال ابن زيد في قوله ولا تشطط تخالف عن الحق وكالذي قلنا أيضا في قوله
واهدنا الى سواء الصراط قالوا ذكر من قال ذلك حدثنا بشر قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد
عن قتادة واهدنا الى سواء الصراط الى عدله وخيره حدثنا محمد بن الحسين قال ثنا أحمد

(١) نعله نهذا بالذال المهملة وحرر كتبه مصححه

الاقوال تخصيصات من غير دليل والأقوى ما قدمناه ثم انه سبحانه لما مدحه بالوجوه العشرة أردفه بذكر واقعة فائلا ابن
(وهل أتاك) يا محمد (نبا الخصم) أى ما أتاك خبرهم وقد أتاك الآن وفائدة هذا الاستفهام التنبيه على جلالة القصة المستفهم عنها ليكون أدعى

١ الى الاصغاء لها وللناس في هذه الواقعة ثلاثة أقوال أقواها تقريرها على وجه لا يدل على صدور ذنب عن نبي الله وثانيها التقرير على وجه يدل على صدور الصغيرة عن نبي الله وثالثها التقرير على وجه يدل على صدور الكبيرة عنه وأضعفها (٩١) التقرير على وجه يدل على الكبيرة ويمتثل

تفسير بعض الألفاظ بحسب اختلاف بعض المذاهب فلنفسر كلامها على حدة وأما المشترك بين الأقوال فلا نفسره الامرة القول الأول يروى أن جماعة من الأعداء طمعو أن يقتلوا نبي الله داود وكان له يوم يخلو بنفسه ويستغل بطاعة ربه فاتهمضوا الفرصة في ذلك وتسوروا المحراب أي تصعدوا غرفته من سوره وفي قوله اذ دخلوا عليه اشارة الى أنهم بعد التسور نزلوا عليه قال الفراء قد يجاء بأد مرتين ويكون معناهما كالواحد كقولك ضربتك اذ دخلت على اذ اجترأت على مع أنه يكون وقت الدخول ووقت الاجتراء واحدا وحين رآهم اذ قد دخلا عليه لامن الطريق المعتاد علم أنهم انما دخلوا عليه للشر (فتنزع منهم قالوا لا تخف خصمان) أي نحن خصمان والخصم في الأصل مصدر فلهاذا لم يجمعه ولا نظرا الى أصله وشأنه ثانيا بتأويل شخصان أو فريقان خصمان وجمع الضمائر في قوله اذ تسوروا اذ دخلوا فتنزع منهم قالوا لا تخف بناء على أن أقل الجمع اثنان أو على أن صحب كل منهما من حملتهما والأول أظهر لأن القائلين كانا اثنين بالاتفاق (بني بعضنا على بعض) أي بني أحدا على الآخر وتعدي حادثة المدالة ثم قرروا مقصودهم بثلاث عبارات متلازمة احداها (فاحكم بيننا بالحق) أي بالعدل الذي هو حكم الله فينا والثانية (ولا تشطط) وهونى عن الباطل بالزام الحق والشطط البعد شط وأشط لغتان أرادوا لا تجر فالجور البعد عن الحق والثالثة

ابن المفضل قال ثنا أسباط عن السدي واهدنا الى سواء الصراط الى عدل القضاء حدثني يونس قال أخبرنا ابن وهب قال قال ابن زيد في قوله واهدنا الى سواء الصراط قال الى الحق الذي هو الحق الطريق المستقيم ولا تشطط تذهب الى غيرها حدثنا ابن حميد قال ثنا سلمة عن ابن اسحق عن بعض أهل العلم عن وهب بن منبه واهدنا الى سواء الصراط أي احملنا على الحق ولا تخالف بنا الى غيره ﴿ القول في تأويل قوله تعالى ﴿ ان هذا أنحى له تسع وتسعون نعجة ولي نعجة واحدة فقال أ كفلتها وعزني في الخطاب ﴾ وهذا مثل ضربه الخصم المتسورون على داود محرابه له وذلك أن داود كانت له فيما قيل تسع وتسعون امرأة وكانت للرجل الذي أغراه حتى قتل امرأة واحدة فلما قتل نكح فياذ كرداود امرأته فقال له أحدهما ان هذا أنحى يقول أنحى على ديني كما حدثنا ابن حميد قال ثنا سلمة عن ابن اسحق عن بعض أهل العلم عن وهب بن منبه ان هذا أنحى أي على ديني له تسع وتسعون نعجة ولي نعجة واحدة وذكر أن ذلك في قراءة عبد الله ان هذا أنحى له تسع وتسعون نعجة أنحى وذلك على سبيل تأكيد العرب الكلمة كقولهم هذا رجل ذكر ولا يكادون أن يفعلوا ذلك الا في المؤنث والمذكر الذي تذكره وتأنيته في نفسه كالمرأة والرجل والناقة ولا يكادون أن يقولوا هذه دار أنحى وملحفة أنحى لان تأنيها في اسمها لافي معناها وقيل عن بقوله أنحى أنها حسنة ذكر من قال ذلك حدثت عن الحارثي عن جوير عن الضحاك ان هذا أنحى له تسع وتسعون نعجة أنحى يعني بتأنيها حسنها وقوله فقال أ كفلتها يقول فقال لي انزل عنك الى وضئها الى كما حدثني يونس قال أخبرنا ابن وهب قال قال ابن زيد في قوله أ كفلتها قال أعطينا طلقها الى أن كحها وخل سبيلها حدثنا ابن حميد قال ثنا سلمة عن ابن اسحق عن بعض أهل العلم عن وهب بن منبه فقال أ كفلتها أي احملني عليها وقوله وعزني في الخطاب يقول وصار أعزمني في مخاطبته اياي لأنه ان تكلم فهو أمين مني وان بطش كان أشدمني فقهرني وبخو الذي قلنا في ذلك قال أهل التأويل ذكر من قال ذلك حدثنا ابن حميد قال ثنا جرير عن الأعمش عن أبي الضحى عن مسروق قال قال عبد الله في قوله وعزني في الخطاب قال ما زاد داود على أن قال انزل لي عنها حدثنا ابن وكيع قال ثنى أبي عن المسعودي عن المنهال عن سعيد بن جبير عن ابن عباس قال ما زاد على أن قال انزل لي عنها وحدثني يحيى بن ابراهيم المسعودي قال ثنى أبي عن أبيه عن جده عن الأعمش عن مسلم عن مسروق قال قال عبد الله ما زاد داود على أن قال أ كفلتها حدثني محمد بن سعد قال ثنى أبي قال ثنى عمي قال ثنى أبي عن أبيه عن ابن عباس وعزني في الخطاب قال ان دعوت ودعا كان أكثر وان بطشت وبطش كان أشدمني فذلك قوله وعزني في الخطاب حدثنا بشر قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد عن قتادة وعزني في الخطاب أي ظلمني وقهرني حدثني يونس قال أخبرنا ابن وهب قال قال ابن زيد في قوله وعزني في الخطاب قال قهرني وذلك العز قال والخطاب الكلام حدثنا ابن حميد قال ثنا سلمة عن ابن اسحق عن بعض أهل العلم عن وهب بن منبه وعزني في الخطاب أي قهرني في الخطاب وكان أقوى مني فجازعني الى نجا به وتركني لاشئ لي حدثت عن الحسين قال سمعت أبا معاذ يقول أخبرنا عبيد قال سمعت

(واهدنا الى سواء الصراط) أي وسطه وهو مثل لحض الحق وصدقه وحين أخبروا عن وقوع الحسومة مجملوا شرعوا في التفصيل فقال أحدهما مشي الى الآخر (ان هذا) وقوله (أنحى) أي في الدين أو الخلطة أو النسب خبر أو بدل والخبر (له تسع وتسعون نعجة) وهى أنحى

من الضمان (ولي نعمة واحدة فقال أكلنيها) أي ملكنيها فأكلها كما أكل ما تحت يدي (وعزني في الخطاب) أي غلبني في المخاطبة فكان
تكملة أبي بن بطش أشد (قال) داود (لقد ظلمك بسؤال (٩٢) نعتك) أضاف المصدر إلى المفعول الثاني وحذف الفاعل والمفعول الأول

أي بسؤاله أياك نعتك وليس
السؤال ههنا سؤال خضوع
وتفضل وإنما هو سؤال مطالبة
ومعازاة وإلى متعلقة بفعل دل عليه
السؤال تقديره بسؤال أي ليضمها
إلى نعاجه أو ضمن السؤال معنى
الإضافة كأنه قيل بإضافة نعتك
إلى نعاجه على وجه الطلب (وان
كثيرا من الخلقاء) الشركاء الذين
خطوا أموالهم واطمع بسبب
ذلك بعضهم على أحوال البعض
(ليبغي بعضهم على بعض) وقد
تغلب الخلطة في الماشية والشافعي
يعتبرها في باب الزكاة إذا اتحد
الفحل والرأعي والمراح والمسقى
وموضع الحلب فإن كانت للخليطين
أربعون شاة فعليه ماشاة وعند أبي
حنيفة لاشئ عليهما وإن كانت
لأحدهما واحدة وللآخر تسع
وتسعون فعلى الأول أداء جزء من
مائة جزء من شاة واحدة وعلى
الآخر الباقي هذا عند الشافعي وعند
أبي حنيفة لاشئ على ذى النعجة
ثم بين أن أكثر الخلطاء موسوم
بسمه الظلم المؤمنين وأنهم قليل
وما في قوله (وقليل ما هم) مزيدة
للإهام وفيه تعجيب من قاتهم
وقال ابن عيسى هي موصولة أي
وقليل الذين هم كذلك قصدني الله
بذكر حال الخلطاء في هذا المقام
الموعظة الحسنة والترغيب في
اختيار عادة الخلطاء الصالحاء
لأنها عليها أكثرهم من الظلم
والاعتداء وفيه تسلية للظلم عما
جرى عليه من خيلطه وإن له في
أكثر الخلطاء أسوة (وظن داود
أنما فتناه) أي ابتليناه وذلك أن

الضحك يقول في قوله وعزني في الخطاب قال إن تكلم كان أبي بن منى وإن بطش كان أشد مني
وان دعا كان أكثر مني ﴿القول في تأويل قوله تعالى﴾ قال لقد ظلمك بسؤال نعتك إلى
نعاجه وإن كثيرا من الخلطاء ليبغي بعضهم على بعض إلا الذين آمنوا وعملوا الصالحات وقليل
ما هم وظن داود أنما فتناه فاستغفر ربه ونحرا كما وأنا ب) يقول تعالى ذكره قال داود
للخصم المتظلم من صاحبه لقد ظلمك صاحبك بسؤاله نعتك إلى نعاجه وهذا ما حذف منه
الهاء فأضيف بسقوط الهاء منه إلى المفعول به ومثله قوله عز وجل لا يسأم الإنسان من دعاء
الخير والمعنى من دعائه بالخير فلما ألقى الهاء من الدعاء أضيف إلى الخير وألقى من الخير الباء
وأنما كنى بالنعجة ههنا عن المرأة والعرب تفعل ذلك ومنه قول الأعشى
قد كنت رائدها وشاة محاذر * حذرا يقل بعينه اغفلها

يعنى بالشاة امرأة رجل يحذر الناس عليها وإنما يعنى لقد ظلمك بسؤال امرأتك الواحدة إلى التسع
والتسعين من نسائه وقوله وإن كثيرا من الخلطاء ليبغي بعضهم على بعض يقول وإن كثيرا من
الشركاء ليتعدى بعضهم على بعض إلا الذين آمنوا بالله وعملوا الصالحات يقول وعملوا بطاعة الله
واتهوا إلى أمره ونهيه ولم يتجاوزوه وقليل ما هم وفي ما أتى في قوله وقليل ما هم وجهان أحدهما
أن تكون صلة بمعنى وقليل هم فيكون إثباتها وإخراجها من الكلام لا يفسد معنى الكلام والآخر
أن تكون اسما وهم صلة لها بمعنى وقليل ما تجدهم كما يقال قد كنت أحسبك أعقل مما أنت فتكون
أنت صلة لما والمعنى كنت أحسب عقلك أكثر مما هو فتكون ما والاسم مصدرا ولولم ترد المصدر
لكان الكلام بمن لان من التي تكون للناس وأشباهم ومحكى عن العرب قد كنت أراك أعقل
منك مثل ذلك وقد كنت أرى أنه غير ما هو بمعنى كنت أراه على غير ما رأيت وروى عن
ابن عباس في ذلك ما حدثني به علي قال ثنا أبو صالح قال ثني معاوية عن علي عن
ابن عباس في قوله وقليل ما هم يقول وقليل الذين هم حدثني يونس قال أخبرنا ابن وهب قال
قال ابن زبدي في قوله إلا الذين آمنوا وعملوا الصالحات وقليل ما هم قال قليل من لا يبغي فعلى هذا
التأويل الذي تأوله ابن عباس معنى الكلام إلا الذين آمنوا وعملوا الصالحات وقليل الذين هم
كذلك بمعنى الذين لا يبغي بعضهم على بعض وما على هذا القول بمعنى من وقوله وظن داود أنما
فتناه يقول وعلم داود أنما ابتليناه كما حدثنا بشر قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد عن قتادة
وظن داود علم داود حدثني يعقوب بن إبراهيم قال ثنا ابن علية عن أبي رجاء عن الحسن
وظن داود أنما فتناه قال ظن أنما ابتلى بذلك حدثني علي قال ثنا أبو صالح قال ثني
معاوية عن علي عن ابن عباس وظن داود أنما فتناه اختبرناه والعرب توجه الظن إذا أدخلته
على الأخبار كثيرا إلى العلم الذي هو من غير وجه العيان وقوله فاستغفر ربه يقول فسأل داود
ربه غفران ذنبه ونحرا كما يقول ونحرا ساجدا لله وأنا ب يقول ورجع إلى رضار به وتاب من
خطيئته * واختلف في سبب البلاء الذي ابتلى به نبي الله داود صلى الله عليه وسلم فقال بعضهم
كان سبب ذلك أنه تذكر ما أعطى الله إبراهيم واسحق ويعقوب من حسن الثناء الباقي لهم في الناس
فتمنى مثله فقيس له أنهم امتحنوا فاصبر وافتدأ أن يتلى كالذي ابتلوا ويعطى كالذي أعطوا

القوم لم يدخلوا عليه قاصدين قتله وأنه كان سلطانا شديدا القوة وقد فرغ منهم ثم انه مع ذلك عفا عنهم دخل قلبه
شيء من العجب فحملة على الابتلاء (فاستغفر ربه) من تلك الحالة (وأنا ب) إلى الله واعترف بأن أقدامه على تلك الخلعة لم يكن إلا بتوفيق الله

(فغفر له ذلك) الخاطر أولع بهم بإذاء القوم ثم تذكر أنه لم يبدل دليل قاطع على أن هؤلاء قصدوا الشرف فغفروا عنهم ثم استغفروا من تلك الهمة أولع القوم تابوا إلى الله وطلبوا منه أن يستغفر الله لهم فاستغفر لأجلهم متضرعا (٩٣) إلى الله فغفر ذنبهم بسبب شفاعته ودعائه

(و) معنى (خررا كها) سقط ساجدا قال الحسن لأنه لا يكون ساجدا حتى يركع أو المراد أنه خر للسجود مصليا لأن الركوع قد يعبر به عن الصلاة ومذهب الشافعي أن هذا الموضع ليس فيه سجدة التلاوة لأنه توبة نبي فلا توجب على غيره سجدة التلاوة ولا تستحب أيضا ومذهب أبي حنيفة بخلافه وجوزع ذلك أن يكون الركوع بدل السجود هذا تمام تقرير القول الأول ولا يرد عليه إلا أن داود كان أرفع منزلة من أن يتسور عليه بعض آحاد الرعية في حال تعبه أو يتجاسر عليه بقوله لا تخف ولا تشطط وأنه كيف سارع إلى تصديق أحد الخصمين على ظلم الآخر قبل استماع كلامه والأول استبعاد محض وأجيب عن الثاني بأنه ما قال ذلك إلا بعد اعتراف صاحبه لكنه لم يذكر في القرآن ومما يؤيد هذا القول ختم ذكر الواقعة بقوله (وإن له عندنا زلفى وحسن مآب) والزلفى القربة والمآب الحسن الجنة قال مالك بن دينار إذا كان يوم القيامة يؤتى بمنبر رفيع ويوضع في الجنة يقال يا داود مجدى بذلك الصوت الحسن الرحيم الذى كنت تمجدنى به فى الدنيا وحاصل التفسير على هذا القول أن الخصمين كانا من الأنس وكانت الخصومة بينهما على الحقيقة وكانا خليطين فى الغنى أو كانا خلطة خلطة الصدقة أو الحوار وكان أحدهما موسرا وله نسوان كثيرة من الحرائر والسرائر

أن هو صبر مذ كرم قال ذلك صدقته محمد بن سعد قال تقي أبى قال تقي عمى قال تقي أبى عن أبيه عن ابن عباس قوله وهل أتاك نبأ الخصم إذ تسوروا المحراب قال أن داود قال يارب قد أعطيت إبراهيم واسحق ويعقوب من الذكركم ما أوددت أنك أعطيتنى مثله قال الله أنى ابتليتهم بما لم أتلك به فإن شئت ابتليتك بمثل ما ابتليتهم به وأعطيتك كما أعطيتهم قال نعم قال له فاعمل حتى أرى بلاءك فكان ماشاء الله أن يكون وطال ذلك عليه فكاد أن ينساه فبينما هو فى محرابه إذ وقعت عليه حمالة من ذهب فأراد أن يأخذها فطارت إلى كوة المحراب فذهب ليأخذها فطارت فاطلع من الكوة فرأى امرأة تغتسل فتزل نبي الله صلى الله عليه وسلم من المحراب فأرسل إليها فجاءته فسألها عن زوجها فأخبرته أن زوجها غائب فكتبت إلى أمير تلك السرية أن يؤمره على السرايا ليهلك زوجها ففعل فكان يصاب أصحابه وينجو ورمانصروا وإن الله عز وجل لما رأى الذى وقع فيه داود أراد أن يستنقذه فبينما داود ذات يوم فى محرابه إذ تسور عليه الخصمان من قبل وجهه فلما رآهما وهو يقرأ فزع وسكت وقال لقد استضعفت فى ملكى حتى إن الناس يتسورون على محرابى قال له لا تخف خصمان بنى بعضنا على بعض ولم يكن لنا بد من أن تأتيتك فاسمع منا قال أحدهما إن هذا أخى له تسع وتسعون نعجة أنتى ولى نعجة واحدة فقال أكفلنهما يريد أن يتم بهما مائة ويتركنى ليس لى شئ وعزنى فى الخطاب قال أن دعوت ودعا كان أكثر وأن بطشت وبطش كان أشد منى فذلك قوله وعزنى فى الخطاب قال له داود أنت كنت أحوج إلى نعتك منه لقد ظلمك بسؤال نعجتك إلى نعاجه إلى قوله وقليل ما هم ونسى نفسه صلى الله عليه وسلم فنظر الملك أن أحدهما إلى الآخر حين قال ذلك فتبسم أحدهما إلى الآخر فآه داود وظن أنما فتن فاستغفر ربه وخررا كها وأتاب أربعين ليلة حتى نبتت الحضرة من دموع عينيه ثم شدد الله له ملكه حد ثنا محمد بن الحسين قال ثنا أحمد بن المفضل قال ثنا أسباط عن السدى فى قوله وهل أتاك نبأ الخصم إذ تسوروا المحراب قال كان داود قد قسم الدهر ثلاثة أيام يوم يقضى فيه بين الناس ويوم يخلف فيه لعبادة ربه ويوم يخلف فيه لنسائه وكان له تسع وتسعون امرأة وكان فيما يقرأ من الكتب أنه كان يجد فيه فضل إبراهيم واسحق ويعقوب فلما وجد ذلك فيما يقرأ من الكتب قال يارب إن الخير كله قد ذهب به أبائى الذين كانوا قبلى فأعطينى مثل ما أعطيتهم وافعل بى مثل ما فعلت بهم قال فأوحى الله إليه أن آباءك ابتلوا ببلايا لم تتبل بها ابتلى إبراهيم بذبح ابنه وابتلى اسحق بذهاب بصره وابتلى يعقوب بحزنه على يوسف وآنك لم تتبل من ذلك بشئ قال يارب ابتلى بمثل ما ابتليتهم به وأعطينى مثل ما أعطيتهم قال فأوحى إليه أنك مبتلى فاحترس قال فكث بعد ذلك ماشاء الله أن يمكث إذ جاءه الشيطان قد تمثل فى صورة حمالة من ذهب حتى وقع عند رجليه وهو قائم يصلى فذهب يده ليأخذها فتنحى فتبعه فتباعه حتى وقع فى كوة فذهب ليأخذها فطار من الكوة فنظر أين يقع فبيعت فى أثره قال فأبصر امرأة تغتسل على سطح لها فرأى امرأة من أجل الناس خلقتا خانت منها التفاته فأبصرته فألقت شعرها فاستترت به قال فزاده ذلك فيها رغبة قال فسأل عنها فأخبر أن لها زوجا وأن زوجها غائب بمسلة كذا وكذا قال فبعث إلى صاحب المسلة يأمره أن يبعث أهرى إلى عدوك كذا وكذا قال فبعثه ففتح له قال وكتب إليه بذلك قال فكتب إليه أيضا أن أبعثه إلى عدوك كذا

والعرب تشبه المرأة بالنعجة والظبية والثانى معسر ماله إلا امرأة واحدة واستنزل عنها وكانت الانصار يواسون المهاجرين بمثل ذلك كما كانوا يواسونهم أموالهم ومنزلهم مما كان ذنب داود لا خطرة أو همة * القول الثانى أن أهل زمان داود كان يسأل بعضهم بعضا أن ينزل له

عن امراته فيزوجها اذا اعجبته فانفق ان نظردا ودقع على امرأة رجل يقال له اوريا فاحبها فساله النزول عنها فاستعيا ففعل فتزوجها وهي ام سليمان فقيل له ان مع عظم منزلتك وارتفاع (٩٤) مرتبتك وكثرة نسائك لم يكن لك أن تسأل رجلا ليس له الا امرأة واحدة

الزول لك كان الواجب عليك
مغالبة هواك والصبر على ما متحت
به وقيل خطبها أورياثم خطبها داود
فآثره أهلها وكان ذنبه أن خطب
على خطبة أخيه المؤمن مع كثرة
نسائه وعلى هذا يجوز أن يكون
الخطاب في قوله (وعزني في
الخطاب) من الخطبة أي
غالبني في خطبتها حيث زوجها
دوني وعلى هذا القول يجوز أن
يكون الخصمان من الناس كما مر
وحين وافق حالهما حال داود
تنبه فاستغفر وأن يكونا ملكين
بعضهما الله ليتنبه على خطئه
فيتداركه بالاستغفار ويرد على هذا
أن الملكين أوقالا نحن خصمان بنى
بعضنا على بعض فكذب والملائكة
لا يكذبون ولا يأمرهم الله بالكذب
والجواب أن التقدير ما تقول
خصمان قالاني بعضنا على بعض
أو أرادوا رأيت لو كنا خصمين
بنى بعضنا على بعض ألت تحكم
بيننا ثم صوروا المسئلة ومثلوا قصته
بقصة رجل له نعمة واحدة وخليلته
تسع وتسعون فأراد صاحبه تمتة
المائة وحاجه في ذلك محاجة
حريص على بلوغ مراده وعن
الحسن لم يكن لداود تسع وتسعون
امراة وإنما هذا مثل * القول
الثالث وهو المشهور عند الجمهور أن
داود عليه السلام جزأ زمانه أربعة
أجزاء يوما للعبادة ويوما للاشتغال
بنحواص أموره ويوما يجمع بنى
اسرائيل للوعظ والتذكير بفناء
السلطات يوم العبادة والباب

وكذا أشد منهم بأسا قال فبعثه ففتح له أيضا قال فكتب الى داود بذلك قال فكتب اليه أن ابعثه الى
عدو كذا وكذا فبعثه فقتل المرة الثالثة قال وتزوج امرأته قال فلما دخلت عليه قال لم تلبث عنده
الا يسيرا حتى بعث الله ملكين في صورة انبيين فطلبا أن يدخلاه فوجداه في يوم عبادته فثمنهما
الحرس أن يدخلاه فقتلوا عليه المحراب قال فاشعروا وهو يصلي اذهوبا بين يديه جالسين قال
ففزع منهما فقالا لا تخف انما نحن خصمان بغى بعضنا على بعض فاحكم بيننا بالحق ولا تشطط
بقول لا تخف واهدنا الى سواء الصراط الى عدل القضاء قال فقال قصصكما قال فقال
أحدهما ان هذا أخى له تسع وتسعون نعجة ولى نعجة واحدة فهو يريد أن يأخذ نعجتي فيكمل بها
نعاجه مائة قال فقال لا آخرا ما تقول فقال ان لى تسعا وتسعين نعجة ولا أخى هذا نعجة واحدة فانا أريد
أن آخذها منه فأكمل بها نعاجي مائة قال وهو كاره قال وهو كاره قال اذا لاندعك وذاك
قال ما أنت على ذلك بقادر قال فان ذهبت تروم ذلك أوزيد ذلك ضربا منك هذا وهذا وهذا وفسر
أسباط طرف الأنف وأصل الأنف والجهة قال يا داود أنت أحق أن يضرب منك هذا وهذا
وهذا حيث لك تسع وتسعون نعجة امرأة ولم يكن لاهربا الا امرأة واحدة فلم تزل به تعرضه للقتل
حتى قتلته وتزوجت امرأته قال فانظر فلم ير شيئا يعرف ما قد وقع فيه وما قد ابتلى به قال فخر ساجدا
قال فبكى قال فمكت يبكى ساجدا أربعين يوما لا يرفع رأسه الا الحاجة منها ثم يقع ساجدا يبكى ثم
يدعو حتى نبت العشب من دموع عينيه قال فأوحى الله اليه بعد أربعين يوما يا داود ارفع رأسك
فقد غفرت لك فقال يا رب كيف أعلم أنك قد غفرت لى وأنت حكم عدل لا تخيف فى القضاء اذا
جاءك اهربا يوم القيامة آخذا رأسه يمينه أو شماله تشخب أوداجه دما فى قبل عرشك يقول
يا رب سل هذا فيم قتلنى قال فأوحى اليه اذا كان ذلك دعوت اهربا فأستوهبك منه فيهبك لى
فأثيبه بذلك الجنة قال رب الآن علمت أنك قد غفرت لى قال فما استطاع أن يملأ عينيه من السماء
حياء من ربه حتى قبض صلى الله عليه وسلم **حدثني** على بن سهل قال ثنا الوليد بن مسلم عن
عبد الرحمن بن يزيد بن جابر قال ثنا عطاء الخراساني قال نقش داود خطيئته في كف له لكيلا
ينساها قال فكان اذا رآها خفت يده واضطربت * وقال آخرون بل كان ذلك لعارض كان عرض
فى نفسه من ظن أنه يطيق أن يتم يوما لا يصيب فيه حوبة فابتلى بالفتنة التي ابتلى بها فى اليوم الذى
طمع فى نفسه باتمامه بغير إصابة ذنب ذكر من قال ذلك **حدثنا** بشر قال ثنا يزيد قال ثنا
سعيد عن مطر عن الحسن ان داود جزأ الدهر أربع أجزاء يوم النساء ويوم العبادته ويوم القضاء
بني اسرائيل ويوم البني اسرائيل يذاكرهم ويذاكرونه ويبكيهم ويبكونه فلما كان يوم بني اسرائيل
قال ذكروا فقالوا هل يأتى على الانسان يوم لا يصيب فيه ذنبا فأضمر داود فى نفسه أنه سيطيق ذلك
فلما كان يوم عبادته أغلق أبوابه وأمر أن لا يدخل عليه أحد وأكب على التوراة فبينما هو يقرؤها
فاذا حمامة من ذهب فيها من كل لون حسن قد وقعت بين يديه فأهوى اليها ليأخذها قال فطارت
فوقعت غير بعيد من غير أن تؤليه من نفسها قال فما زال يتبعها حتى اشرف على امرأة تغتسل
فأعجبه خلقها وحسنها قال فلما رأت ظله فى الأرض جلست نفسها بشعرها فزاده ذلك أيضا أعجبا
بها وكان قد بعث زوجها على بعض جيوشه فكتب اليه أن يسير الى مكان كذا وكذا مكان اذا سار
اليه لم يرجع قال ففعل فأصيب فخطبها فزوجها قال وقال قتادة بلغنا أنها أم سليمان قال فبينما هو

مغلوق في صورة حمامة من ذهب فمد يده ليأخذها لابن صغيره فطارت الى قريب منه وهكذا مرة ثانية في
وبالثناء الى أن وقعت في كوة فتبعها افوق وقع بصره على امرأة حيلة تعتسل فتقضت شعرها فغطى جسدها فوقع في نفسه منها ما شغله عن الصلاة

فتزل من محرابه ولبست المرأة ثيابها وخرجت الى بيتها فخرج داود حتى عرف بيتها وسألهما من أنت فأخبرته فقال لها هل لك زوج فقالت نعم قال أين هو قالت في جند كذا فراجع وكتب الى أمير جيشه اذا جاءك كتابي هذا (٩٥) فقدم فلان في أول التابوت وكان من يتقدم على

التابوت لا يحمل له أن يرجع حتى يفتح الله على يده أو يستشهد ففتح الله على يده وسلم فأمر برده مرة ثانية وثالثة حتى قتل فأتاه خبر قتله فلم يحزن كما كان يحزن على الشهداء وتزوج امرأته فبعث الله اليه ملكين في صورة أنساين فطلبوا أن يدخلوا عليه فوجداه في يوم عبادته ومنعهما الحرس فقتلوا عليه المحراب فلم يشعر الا وهما بين يديه جالسان ففرغ منهما وحين وجد قصتهما مطابقة لحاله علم أنه مبتلي من الله يروى أنهم لما قالوا حينئذ حكم على نفسه وقيل ضحكوا وبأفعلهم أن الله ابتلاه بذنبه ولا يخفى أن ذنبه بهذا التفسير والتقرير كبيرة لأنه يدل على الإفراط في العشق وعلى السعي في قتل النفس المسلمة بغير حق فيروى أنه سجد أربعين ليلة لم يرفع رأسه الا للصلاة المكتوبة ولم يذيق طعاما ولا شربا حتى أوحى الله اليه أن ارفع رأسك فأتى قد غفرت لك ويروى أن جبرائيل قال له اذهب الى أوريا وهو زوج المرأة واستحل منه فانك تسمع صوته موضع كذا فأتاه واستحل منه فقال أنت في حل قال فلما رجع قال له جبريل هل أخبرته بجرمك فقال لا قال فانك لم تعمل شيئا فارجع وأخبره بالذي صنعت فراجع داود فأخبره بذلك فقال أنا خصمك يوم القيامة فراجع مغتا وبكى أربعين يوما فأتاه جبريل وقال انت الله تعالى يقول انا أستوهبك من عبيدي فيهلك وأجزيه على ذلك أفضل الجزاء

في المحراب اذ تسور الملكان عليه وكان الحصان اذا أتوه يأتونه من باب المحراب ففرغ منهم حين تسوروا المحراب فقالوا لا تخف خصمان بنى بعضنا على بعض حتى بلغ ولا تشطط أى لا تمل واهدنا الى سواء الصراط أى أعدله وخيره إن هذا أخى له تسع وتسعون نجاة وكان لداود تسع وتسعون امرأة ولى نجاة واحدة قال وانما كان للرجل امرأة واحدة فقال أكفليها وعزنى في الخطاب أى ظمئى وقهرنى فقال لقد ظلمك بسؤال نعجتك الى نعاجه الى قوله وقليل ما هم وظن داود فعلم داود انما صمدله أى عني به ذلك فخزرا كما وأتاب قال وكان في حديث مطرانة سجد أربعين ليلة حتى أوحى الله اليه انى قد غفرت لك قال رب كيف تغفرلى وأنت حكم عدل لا تظلم أحدا قال انى أقضيك له ثم أستوهبه دمك أودنك ثم أثيبه حتى يرضى قال الآن طابت نفسى وعلمت أنك قد غفرت لى حمدا ابن حيد قال ثنا سلمة قال ثنا محمد بن اسحق عن بعض أهل العلم عن وهب بن منبه اليماني قال لما اجتمعت بنو اسرائيل على داود أنزل الله عليه الزبور وعلمه صنعة الحديد فالأنه له وأمر الجبال والطيور أن يسبحن معه اذا سبح ولم يعط الله فيما يذ كرون أحدا من خلقه مثل صوته كان اذا قرأ الزبور فيما يذ كرون تدنوله الوحوش حتى يأخذ باعناقها وانما لمصبيخة تسمع لصوته وما صنعت الشياطين المزامير والبرابط والصنوج الاعلى أصناف صوته وكان شديدا لاجتهاد دائب العبادة فأقام في بني اسرائيل يحكم فيهم بأمر الله نبيما مستخلفا وكان شديدا لاجتهاد من الانبياء كثير البكاء ثم عرض من فتنة تلك المرأة ما عرض له وكان له محراب يتوحد فيه لتلاوة الزبور ولصلاته اذا صلى وكان أسفل منه جنيحة لرجل من بني اسرائيل وكان عند ذلك الرجل المرأة التي أصاب داود فيها ما أصابه ١٢٦ ثنا ابن حميد قال ثنا سلمة عن حماد ابن اسحق عن بعض أهل العلم عن وهب بن منبه أن داود حين دخل محرابه ذلك اليوم قال لا يدخلن على تحرابي اليوم أحد حتى الليل ولا يشغلني شيء عما خلوت له حتى أمسى ودخل محرابه وتفسير زبوره يقرؤه وفي المحراب كوة تطلعه على تلك الجنيحة فيبناها وجالس يقرأ زبوره اذا قبلت حمامة من ذهب حتى وقعت في الكوة فرفع رأسه فرأها فاعجبته ثم ذكر ما كان قال لا يشغله شيء عما دخل له فنكس رأسه وأقبل على زبوره فتصوبت الحمامة للبلاء والاخبار من الكوة فوقعت بين يديه فتناولها بيده فاستأخرت غير بعيد فاتبعها فنهضت الى الكوة فتناولها في الكوة فتصوبت الى الجنيحة فأتبعها بصره أين تقع فاذا المرأة جالسة تغتسل بهيئة الله أعلم بها في الجمال والحسن والخلق فيزعمون أنها لما رآته نقصت رأسها فوارت به جسدها منه واختطف قلبه ورجع الى زبوره وجلسه وهى من شأنه لا يفارق قلبه ذكرها وتماذى به البلاء حتى أغرى زوجها ثم أمر صاحب جيشه فيما يزعم أهل الكتاب أن يقدم زوجها للمهالك حتى أصابه بعض ما أراد به من الهلاك ولداود تسع وتسعون امرأة فلما أصيب زوجها خطبها داود ففكحها فبعث الله اليه وهو في محرابه ملكين يختصمان اليه مشلا يضربه له ولصاحبه فلم يرع داود الا بهما واقفين على رأسه في محرابه فقال ما أدخلكما على قال لا تخف لا تدخل لباس ولا لربة خصمان بنى بعضنا على بعض بخنناك لتقضى بيننا فاحكم بيننا بالحق ولا تشطط واهدنا الى سواء الصراط أى احملنا على الحق ولا تخالف بنا الى غيره قال الملك الذى يتكلم عن أوريا بن حنانيا زوج المرأة ان هذا أخى أى على ديني له تسع

فسرى عنه وكان حزيناً في عمره بايكا على خطيئته وروى انه نقش خطيئته على كفه حتى لا ينساها والمحققون كعلي رضى الله عنه وابن عباس وابن مسعود وغيرهم ينكرون القصة على هذا الوجه روى سعيد بن المسيب والحريث بن الاسود أن علي بن أبي طالب رضى الله عنه

قال من حدثكم بحديث داود على ما يرويه القصاص جلده مائة وستين وهو حد الفرية على الانبياء قلت لا يخفى أن الاحوط السكوت عما لا يرجع إلى طائل بل يحتمل أن يعود إلى قائله (٩٦) لوم عاجل وعقاب أجل ومن الدلائل القوية التي اعتمد عليها غير الدين الرازي

في ضعف هذه الرواية قوله سبحانه عقيب ذكر الواقعة (يا داود انا جعلناك خليفة في الارض) فمن البعيد جدا أن يوصف الرجل بكونه ساعيا في سفك دم أخيه المسلم بغير حق و بالتراخ زوجته منه ثم يقال انا فوضنا الخلافة اليه وعندى أن ذلك عليه لاله لقوله تعالى فاحكم بين الناس بالحق ولا تتبع الهوى استغفارة قيل له انا جعلناك تخلف من تقدمك من الانبياء في الدعاء الى الله وفي سياسة المدن أو تخلفنا كما يقال السلطان ظل الله في الارض فاللائق بهذا المنصب السعي لاصلاح حال المسلمين وحفظ فروجهم ودمائهم وأموالهم لا السعي في تحصيل هوى النفس بأي وجه يمكن فإن صاحبه المصير عليه ضال معرض عن اعداد الزاد ليوم المعاد يحكى عن بعض خلفاء بني مروان انه قال لعمر بن عبد العزيز أو الزهري هل سمعت ما بلغنا قال وما هو قال بلغنا أن الخليفة لا يجري عليه القلم ولا يكتب عليه معصية فقال بأمر المؤمنين الخلفاء أفضل أم الانبياء ثم تلا هذه الآية وحين تم وأفعة داود ونصحها وما فرض عليه في شأن الاستخلاف أشار إلى أن الأمور الدينية التابعة للحركات السماوية ليست واقعة على الجراف و بمقتضى الطبائع ولكن لما غاية صحيحة فأجل هذا المعنى أو لا بقوله (وما خلقتنا السماء والارض وما بينهما باطلا ذلك)

وتسعون نعمة ولى نعمة واحدة فقال أكفلنيها أى احملني عليها ثم عزنى في الخطاب أى قهرنى في الخطاب وكان أقوى معنى هو وأعز فإزنعجتى الى نعاجه وتركنى لاشئى فغضب داود فنظر الى خصمه الذى لم يتكلم فقال لئن كان صدقنى ما يقول لأضربن بين عينيك بالفأس ثم ارعوى داود فعرف أنه هو الذى يراد بما صنع فى امرأة أورى فوقع ساجدا ثابا منيبا با يكافس جدار بعين صبا حاصما لا يأتى كل فيها ولا يشرب حتى أنبت دمعه الخضرت تحت وجهه وحتى أنذب السجود فى لحم وجهه فتاب الله عليه وقبل منه ويزعمون أنه قال أى رب هذا غفرت ما جنيت فى شأن المرأة فكيف بدم القاتل المظلوم قيل له يا داود فيما زعم أهل الكتاب أما ان ربك لم يظلمه بدمه ولكنه سيسأله اياك فيعطيه فيضعه عنك فلما فرج عن داود ما كان فيه رسم خطيئته فى كفه اليمنى بطن راحته فمأرفع الى فيه طعاما ولا شربا قط الابكى اذا رآها وما قام خطيبا فى الناس قط الا نشر راحته فاستقبل بها الناس ليرى رسم خطيئته فى يده **حدثني** يعقوب بن ابراهيم قال ثنا ابن ادريس قال سمعت لينايد كرعن مجاهد قال لما أصاب داود الخطيئة خرت لله ساجدا أربعين يوما حتى نبت من دموع عينيه من البقل ما غطى رأسه ثم نادى رب قرح الجبين وجمدت العين وداود لم يرجع اليه فى خطيئته شئ فنودى أجاع فتطعم أم مريض فتشنى أم مظلوم فينتصر لك قال فنحب نحلة هاج كل شئ كان نبت فعند ذلك غفر له وكانت خطيئته مكتوبة بكفه يقرؤها وكان يؤتى بالاناء ليشرب فلا يشرب الا ثلثه أو نصفه وكان يذ كر خطيئته فينحب النحلة تكاد مفاصله تزول بعضها من بعض ثم ما يتم شربه حتى يملاؤه من دموعه وكان يقال ان دمعة داود تعدل دمعة الخلائق ودمعة آدم تعدل دمعة داود ودمعة الخلائق قال فهو يحى يوم القيامة خطيئته مكتوبة بكفه فيقول رب ذنبى ذنبى قد منى قال فيقدم فلا يأمن فيقول رب آخرنى فيؤخر فلا يأمن **حدثني** يونس قال أخبرنا ابن وهب قال أخبرنى ابن لميعة عن أبى صخر عن يزيد الرقاشى عن أنس بن مالك سمعه يقول سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول ان داود النبي صلى الله عليه وسلم حين نظر الى المرأة فأهم قطع على بنى اسرائيل فأوصى صاحب البعث فقال اذا حضر العدو فقمرب فلا تأين يدى التابوت وكان التابوت فى ذلك الزمان يستنصر به من قدم بين يداى التابوت لم يرجع حتى يقتل أو ينهزم عنه الجيش فقتل زوج المرأة ونزل الملكان على داود يقصان عليه قصته ففطن داود فسجد فمكث أربعين ليلة ساجدا حتى نبت الزرع من دموعه على رأسه وأكلت الارض جبينه وهو يقول فى سجوده فلم أحص من الرقاشى الا هؤلاء الكلمات رب زل داود زلة أبعد ما بين المشرق والمغرب ان لم ترحم ضعف داود وتغفر ذنبه جعلت ذنبه حديثا فى الخلوفا من بعده فجاءه جبرائيل صلى الله عليه وسلم من بعد الأربعين ليلة فقال يا داود ان الله قد غفر لك الهم الذى هممت به فقال داود علمت أن الرب قادر على أن يغفر لى الهم الذى هممت به وقد عرفت أن الله عدل لا يميل فكيف بفلان اذا جاء يوم القيامة فقال يا رب دمي الذى عند داود فقتل جبرائيل صلى الله عليه وسلم ما سألت ربك عن ذلك ولئن شئت لأفعلن فقال نعم فخرج جبريل وسجد داود فمكث ماشاء الله ثم نزل فقال قد سألت الله ربك عز وجل يا داود عن الذى أرسلتنى فيه فقال قل لداود ان الله يجمعكم ليوم القيامة فيقول هب لى دمك الذى عند داود فيقول هولك يا رب فيقول فانك

الذى ذكر من خلق هذه الاشياء بلاغية (ظن الذين كفروا) لأنهم بانكارهم البعث محذوا الجزء الذى هو غاية التكليف (فويل للذين كفروا من النار) لأنهم بهذه العقيدة وقعوا فى نار البعد والقطعة فلم يستدلوا

بالآفاق والأنفس على الصانع؛ نظيره ما مر في آثر آل عمران ربنا ما خلقت هذا باطلا سبحانه قتنا عذاب النار ثم صرح بالغاية قائلا (أم نجعل الذين آمنوا وعملوا الصالحات) الآية وأم منقطعة بمعنى بل والهمز دلالة انكار (٩٧) والمراد أنه لو بطل الجزاء كما زعموا لاستوت

حال الطائفتين المتقي المصلح للأرض
بتهديب الأخلاق وتبديل المنزل
والسياسة المدنية على وفق العقل
والشرع والفاجر المفسد في الأرض
يهدم النواميس وتتبع الشهوات
وهتك الحرمات ومن سوى بينهم
كان إلى السفة أقرب منه إلى الحكمة
ولا ينافي هذا إمكان التسوية من
حيث المالكية وحين ذكر هذه
المعاني اللطيفة والقواعد الشريفة
من على رسوله بقوله (كتاب) أي
هذا كتاب (أنزلناه إليك مبارك)
كثير المنافع والفوائد (ليدبروا آياته)
ليتأملوا فيها ويستنبطوا الأسرار
والحقائق منها فمن حفظ حروفه
وضع حدوده كان مثله كمثل معلق
اللؤلؤ والخواهر على الخنازير قال
الامام غفر الله له الرأى رحمه الله
يقال في وجه النظم ان العقلاء
قالوا من ابتلى بخضم جاهل مصر
متعصب وجب عليه أن يقطع
الكلام معه ويخوض في كلام آخر
أجنبي حتى اذا اشتغل خاطره
بالكلام الأجنبي أدرج في شأنه
مقدمة مناسبة للمطلوب الاول
فان ذلك المتعصب قد يسلم هذه
المقدمة فاذا سلمها حينئذ يتمسك
بها في اثبات المطلوب الاول فيصير
الخضم ساكنا فحما واذا قد عرفت
هذا فنقول ان الكفار قد بلغوا
في انكار الحشر إلى حيث قالوا على
سبيل الاستهزاء ربنا عجل لنا قسطنا
قبل يوم الحساب فقال تعالى يا محمد
(اصبر على ما يقولون) واقطع
الكلام معهم في هذه المسئلة

في الجنة ما شئت وما اشتيت عوضا **حدثني** علي بن سهل قال ثنا الوليد بن مسلم قال
ثنا ابن جابر عن عطاء الخراساني أن كتاب صاحب البعث جاءني من قتل فلما قرأ داودني
رجل منهم رجع فلما انتهى إلى اسم الرجل قال كتب الله على كل نفس الموت قال فلما انقضت
عذتها عظمها **القول** في تأويل قوله تعالى ﴿فغفرنا له ذلك وإن له عندنا لزلفى وحسن مآب
يادودا ناجعلناك خافعة في الأرض فاحكم بين الناس بالحق ولا تتبع الهوى فيضلك عن سبيل
الله ان الذين يضلون عن سبيل الله لهم عذاب شديد بما نسوا يوم الحساب﴾ يعني تعالى
ذكره بقوله فغفرنا له ذلك فغفروا عنه وصفحنا له عن أن تؤاخذ به بخطيئته وذنبه ذلك وإن له عندنا
لزلفى يقول وإن له عندنا للقربة منايوم القيامة وبنحو الذي قلنا في قوله فغفرنا له ذلك قال أهل
التأويل ذكر من قال ذلك **حدثنا** بشر قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد عن قتادة فغفرنا له ذلك
الذنب وقوله وحسن مآب يقول مرجع ومنقلب ينقلب إليه يوم القيامة وبنحو الذي قلنا في
ذلك قال أهل التأويل ذكر من قال ذلك **حدثنا** بشر قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد عن قتادة
وحسن مآب أي حسن مصير **حدثنا** محمد قال ثنا أحمد قال ثنا أسباط عن السدي قوله
وحسن مآب قال حسن المنقلب وقوله يادودا ناجعلناك خليفة في الأرض يقول تعالى ذكره
وقلنا داود يادودا استخلفناك في الأرض من بعد من كان قبلك من رسلنا حكما بين أهلها
كما **حدثنا** محمد قال ثنا أحمد قال ثنا أسباط عن السدي انا جعلناك خليفة ملكك في الأرض
فاحكم بين الناس بالحق يعني بالعدل والانصاف ولا تتبع الهوى يقول ولا تؤثر هو في قضائك
بينهم على الحق والعدل فيه فتجور عن الحق فيضلك عن سبيل الله يقول فيميل بك اتباعك هوالك
في قضائك على العدل والعمل بالحق عن طريق الله الذي جعله لأهل الايمان به فتكون من
الهاكين بضالك عن سبيل الله وقوله ان الذين يضلون عن سبيل الله لهم عذاب شديد بما نسوا
يوم الحساب يقول تعالى ذكره ان الذين يميلون عن سبيل الله وذلك الحق الذي شرعه لعباده
وأمرهم بالعمل به فيجورون عنه في الدنيا لهم في الآخرة يوم الحساب عذاب شديد على ضلالهم
عن سبيل الله بما نسوا أمر الله يقول بما تركوا القضاء بالعدل والعمل بطاعة الله يوم الحساب من
صلة العذاب الشديد وبنحو الذي قلنا في تأويل ذلك قال أهل التأويل ذكر من قال ذلك
حدثني يعقوب بن ابراهيم قال ثنا هشيم قال أخبرنا العوام عن عكرمة في قوله عذاب شديد
بما نسوا يوم الحساب قال هذا من التقديم والتأخير يقول لهم يوم الحساب عذاب شديد بما نسوا
حدثنا محمد قال ثنا أحمد قال ثنا أسباط عن السدي قوله بما نسوا يوم الحساب
قال نسوا تركوا **القول** في تأويل قوله تعالى ﴿وما خلقتنا الساء والأرض وما بينهما باطلا
ذلك ظن الذين كفروا فويل للذين كفروا من النار أم نجعل الذين آمنوا وعملوا الصالحات
كالْمُفْسِدِينَ في الأرض أم نجعل المتقين كالفجار﴾ كتاب أنزلناه إليك مبارك ليدبروا آياته وليتذكر
أولو الألباب يقول تعالى ذكره وما خلقتنا السماء والأرض وما بينهما عبثا ولعبا ما خلقتناهما إلا
ليعمل فيهما بطاعتنا وينتهي إلى أمرنا ونهيها ذلك ظن الذين كفروا يقول أي ظن أننا خلقتنا ذلك
باطلا ولعب ظن الذين كفروا بالله فلم يوحده ولم يعرفوا عظمته وأنه لا ينبغي أن يعبد

(١٣ - (ابن جرير) - الثالث والعشرون) وشرع في كلام آخر أجنبي في الظاهر وهو قصة داوداني قوله انا جعلناك خليفة في الأرض فاحكم بين الناس بالحق فكل من سمع هذا قال نعم ما فعل حيث أمره بالحكم الحق كأنه قال أيها المكلف اني لا آمرك

مع أنى رب العالمين الإباحي فهنا الخصم يقول نعم ما فعل حيث لم يقض الإباحي فعندهذا يلتزم صحة القول الحشر والالزم التسوية بين من أصلح واتقى ومن أفسد وبغى وذلك ضد (٩٨) الحكمة وحين ذكر هذه الطريقة الدقيقة في الزام المنكرين وإخامهم وصف القرآن

فيتقنوا بذلك أنه لا يخلق شيئا باطلا فويل للذين كفروا من النار يعني من نار جهنم وقوله أم نجعل الذين آمنوا وعملوا الصالحات كالمفسدين في الأرض يقول أنجعل الذين صدقوا الله ورسوله وعملوا بما أمر الله به واتقوا عما نهاهم عنه كالمفسدين في الأرض يقول كالذين يشركون بالله ويعصونه ويخالفون أمره ونهيه أم نجعل المتقين يقول الذين اتقوا الله بطاعته وراقبوا فحذروا معاصيه كالقهار يعني كالكفار المنتهكين حرمت الله وقوله كتاب أنزلناه إليك يقول تعالى ذكره لنبيه محمد صلى الله عليه وسلم وهذا القرآن كتاب أنزلناه إليك يا محمد مبارك ليدبروا آياته يقول ليتدبروا أحجج الله التي فيه وما شرع فيه من شرائعه فيتعظوا ويعملوا به واختلفت القراء في قراءة ذلك فقراءته عامة القراء ليدبروا آياته بالتاء بمعنى لتدبره أنت يا محمد وأتباعك قومك يا محمد وقرأه أبو جعفر وعاصم لتدبروا آياته بالتاء بمعنى لتدبره أنت يا محمد وأتباعك * وأولى القراءتين عندنا بالصواب في ذلك أن يقال أنهما قراءتان مشهورتان صحيحتان المعنى فبأيهما قرأ القارئ فمصيب وليتذكر أولو الألباب يقول وليعتبر أولو العقول والحجى ما في هذا الكتاب من الآيات فيرتدعوا عما هم عليه مقيمون من الصلاة ويتقوا إلى ما دلهم عليه من الرشد وسبيل الصواب ونحو الذي قلنا في معنى قوله أولو الألباب قال أهل التأويل ذكر من قال ذلك حمداً محمد قال ثنا أحمد قال ثنا أسباط عن السدي أولو الألباب قال أولو العقول من الناس وقد بينا ذلك فيما مضى قبل بشواهد بما أغنى عن إعادته في هذا الموضع القول في تأويل قوله تعالى ﴿ووهبنا لداود سليمان نعم العبد إنه أواب﴾ اذ عرض عليه بالعشي الصافات الجياد فقال انى أحببت حب الخير عن ذكر ربى حتى توارت بالحجاب رذوها على فطلق مسحاً بالسوق والأعناق يقول تعالى ذكره ووهبنا لداود سليمان ابنه وولد انعم العبد يقول نعم العبد سليمان إنه أواب يقول إنه رجع إلى طاعة الله تواب إليه مما يكره منه وقيل إنه غنى به أنه كثير الذكر لله والطاعة ذكر من قال ذلك حمداً محمد بن سعد قال ثنا أبو قال ثنا عمى قال ثنا أبي عن أبيه عن ابن عباس نعم العبد إنه أواب قال الأواب المسيح حمداً بشر قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد عن قتادة نعم العبد إنه أواب قال كان مطيعاً لله كثير الصلاة حمداً محمد قال ثنا أحمد قال ثنا أسباط عن السدي قوله نعم العبد إنه أواب قال المسيح والمسيح قد يكون في الصلاة والذكر وقد بينا معنى الأواب وذكرنا اختلاف أهل التأويل فيه فيما مضى بما أغنى عن إعادته ههنا وقوله اذ عرض عليه بالعشي الصافات الجياد يقول تعالى ذكره أنه تواب إلى الله من خطيئته التي أخطأها اذ عرض عليه بالعشي الصافات فاذ من صلة أواب والصافات جمع الصاف من الخيل والاثني صافنة والصافن منها عند بعض العرب الذى يجمع بين يديه ويثنى طرف سنبك إحدى رجله وعند آخرين الذى يجمع بين يديه وزعم القراء أن الصافن هو القائم يقال منه صفنت الخيل تصفن صفونا ونحو الذى قلنا في ذلك قال أهل التأويل ذكر من قال ذلك حمداً محمد بن عمرو قال ثنا أبو عاصم قال ثنا عيسى عن ابن أبي نجيح عن مجاهد في قول الله الصافات الجياد قال صفون الفرس رفع إحدى يديه حتى يكون على طرف الحافر حمداً الحرث قال ثنا الحسن قال ثنا ورقاء عن ابن أبي

بالبركة والافادة والإرشاد لان هذه اللطائف لا تستفاد إلا منه وبعد تنعيم قصة داود شرع في قصة ابنه سليمان ومدحه بقوله (نعم العبد) أى هو خذف الخصوص للعلم به وفي قوله (إنه أواب) كما مر في قصة داود إشارة إلى أنه كان شديداً بالأب في الفضيلة والكمال فذلك استويا في جهة المدح وفي القصة واقعتان يمكن تقرير كل منهما كما في واقعة أبيه على وجه لا يقدح في العصمة وهو المختار عند المحققين وعلى وجه دون ذلك وهو الأشهر فلنفسر كلا منهما بالوجهين بتوفيق الله تعالى أما الأول من الواقعة الأولى فقوله (اذ عرض عليه بالعشي الصافات) وهى جمع صافن وهو الذى يقوم على ثلاث قوائم وعلى طرف الرابعة وهونعت جيد للخيول قيل الصافن الذى يجمع بين يديه وفى الحديث من سره أن يقوم الناس له صفونا فليتبوأ مقعده من النار أى واقفين مثل خدم الجبابرة و(الجياد) جمع جراد وهو جيد الجرى يعنى اذا وقفت كانت ساكنة مطمئنة فى مواقفها على أحسن الأشكال واذا أبحرت كانت سراعاً فى جريها فاذا طلبت لحقت واذا طلبت لم تلحق يروى أن رباط الخيل كان مندوباً فى شرعهم كما فى شرعنا ثم ان سليمان سلام الله عليه احتاج إلى الغزو بفلس بعد صلاة الظهر على كرسية وأمر باحضار الخيل وذكر أنى لأحبها لأجل الدنيا وحظ النفس وانما أحبها لأمر الله وطلب تقوية

دبته وهو المراد من قوله (انى أحببت حب الخير عن ذكر ربى) سمي الخيل خيراً لتعلق الخير بها كما جاء فى الحديث الخيل نجيح معقود دبتوا صبيها الخير إلى يوم القيامة أى أثرت حب الخير ولزمته لأن ربى أمرنى بارتباطها ولم يصدر حب هذه المعبودة السايدة إلا عن ذكر الله

وأمره والضمير في قوله حتى توارت الخيل أي ما زالت تعرض عليه ويأمر بأعدادها وسيرها إلى أن غابت عن بصره ثم قال ردها على أي أمر الراضين بأن يردوا الخيل عليه فلما عادت عليه طفق يمسح مسحاً سوقيها (٩٩) وأعناقها تشرى فالحاها وأظهارها لعزتها لكونها

من أعظم الاعوات في دفع العدو أولاً لأنه كان أعلم بأحوال الخيل وأمراضها وعيوبها وأراد إظهار أنه بلغ في اختبار أمور المملكة إلى حيث يباشراً أكثر الأمور بنفسه وقيل مسح الغبار عن أعناقها وسوقها بيده وقيل وسم أعناقهم وأرجلهم فجعلهم في سبيل الله * وأما الوجه الآخر في هذه الواقعة فما روى أن سليمان غزا أهل دمشق ونصيبين فأصاب ألف فارس وقيل ورثها من أبيه وكان أبوه أصابها من العمالة وقيل أخرجها الشياطين من مرج من المروج أو من البحر وكانت ذوات أجنحة فقعديوما بعد الظهر واستعرضها فلم يزل تعرض عليه حتى غربت الشمس وذلك قوله (حتى توارت) أي الشمس بدليل ذكر العشي (بالحجاب) حجاب الأفق وقيل حتى توارت الخيل بحجاب الليل وغفل عن العصر أو عن ورد من الذكركان له وقت العشي فقال إني أحببت حب الخير وهو متضمن معنى فعل يتعدى بعن أي أنبت حب الخير عن ذكر ربي وجعلت حبها مغنياً عن ذكر ربي فاغتم لمافاته فاستردها وعقرها تقرر بأنه وذلك قوله فطفق مسحاً قال جارا لله أي يمسح بالسيف سوقها وأعناقها قلباً لمن الإلباس كقولهم عرضت الناقة على الخوض قال الراوي قربها إلا مائة ففاني أيدي الناس من الجياد فمن نسلها وحين عقرها أبدله الله خيراً منها وهي الریح تجري بأمره وقيل

نحجج عن مجاهد صنف الفرس رفع إحدى يديه حتى يكون على طرف الحافر حدثاً بشر قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد عن قتادة أذ عرض عليه بالعشي الصافات الجياد يعني الخيل وصفونها قيامها وبسطها قوائمها حدثاً محمد قال ثنا أحمد قال ثنا أسباط عن السدي الصافات قال الخيل حدثني يونس قال أخبرنا بن وهب قال قال ابن زيد في قوله الصافات الجياد قال الخيل أخرجها الشيطان لسليمن من مرج من مروج البحر قال الخيل والبغال والحمير تصفن والصفن أن تقوم على ثلاث وترفع رجلاً واحدة حتى يكون طرف الحافر على الأرض حدثني يونس قال أخبرنا بن وهب قال قال ابن زيد الصافات الخيل وكانت لها أجنحة وأما الجياد فأنها السراع واحدة أجواد كما حدثني محمد بن عمرو قال ثنا أبو عاصم قال ثنا عيسى وحدثني الحرث قال ثنا الحسن قال ثنا ورقاء جميعاً عن ابن أبي نجيح عن مجاهد الجياد قال السراع وذكر أنها كانت عشرين فرساً ذوات أجنحة ذكر الخبر بذلك حدثنا محمد بن بشار قال ثنا مؤمل قال ثنا سفیان عن أبيه عن إبراهيم التيمي في قوله أذ عرض عليه بالعشي الصافات الجياد قال كانت عشرين فرساً ذوات أجنحة وقوله فقال إني أحببت حب الخير عن ذكر ربي حتى توارت بالحجاب وفي هذا الكلام محذوف استغنى بدلالة الظاهر عليه من ذكره فلهي عن الصلاة حتى فاتته فقال إني أحببت حب الخير ويعني بقوله فقال إني أحببت حب الخير أي أضيئ الحب إلى الخير وعني بالخير في هذا الموضع الخيل والعرب فيما بلغني تسمى الخيل الخير والمال أيضاً يسمونه الخير وبنحو الذي قلنا في ذلك قال أهل التأويل ذكر من قال ذلك حدثنا بشر قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد عن قتادة فقال إني أحببت حب الخير أي المال والخيل أو الخير من المال حدثنا أبو كريب قال ثنا ابن يمان عن سفیان عن السدي قال إني أحببت حب الخير قال الخيل حدثنا محمد قال ثنا أحمد قال ثنا أسباط عن السدي قوله إني أحببت حب الخير قال المال وقوله عن ذكر ربي يقول إني أحببت حب الخير حتى سهوت عن ذكر ربي وأداء فريضته وقيل إن ذلك كان صلاة العصر وبنحو الذي قلنا في ذلك قال أهل التأويل ذكر من قال ذلك حدثنا بشر قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد عن قتادة عن ذكر ربي عن صلاة العصر حدثنا محمد قال ثنا أحمد قال ثنا أسباط عن السدي عن ذكر ربي قال صلاة العصر حدثنا محمد بن عبد الله بن عبد الحكم قال ثنا أبو زرعة قال ثنا حيوة بن شريح قال ثنا أبو صخر أنه سمع أبا معاوية البجلي من أهل الكوفة يقول سمعت أبا الصهباء البكري يقول سألت علي بن أبي طالب عن الصلاة الوسطى فقال هي العصر وهي التي فتن بها سليمان بن داود وقوله حتى توارت بالحجاب يقول حتى توارت الشمس بالحجاب يعني تغيبت في مغيبها كما حدثنا ابن حميد قال ثنا سلمة قال ثنا ميكايل عن داود بن أبي هند قال قال ابن مسعود في قوله إني أحببت حب الخير عن ذكر ربي حتى توارت بالحجاب قال توارت الشمس من وراء ياقوتة خضراء فخرصة السماء منها حدثنا بشر قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد عن قتادة حتى توارت بالحجاب حتى دلكت براح قال قتادة فوالله ما نازعته بنو إسرائيل ولا كبروه ولكن ولوه من ذلك ما ولاه الله حدثنا محمد بن الحسين

الضمير في ردها للشمس والخطاب للملائكة تضرع إلى الله فرد الله عليه الشمس فصلى العصر ومحل التدح في هذه الرواية هي نسبة سليمان إلى حب الدنيا حتى غفل عن الصلاة وضم بعضهم إلى ذلك أن قطع أعناق الخيل وعرقبة أرجلها منهي عنه وقد روى عن النبي

صلى الله عليه وسلم أنه نهى عن ذبح الحيوان الا لما كله وأجيب بأنه فعل ذلك لأنها منعت عن الصلاة أو لانه ذبحها لله تعالى والمساكين قال الزجاج لم يفعل ذلك الا وقد أباحه الله له (١٠٠) وما أباح الله فليس بمنهى قال الامام فخر الدين الرازى ان الكفار لم يبلغوا فى الايذاء

والسفاهة الى حيث قالوا ربنا عجل لنا قسطنا قال لنبيه اضرب يا محمد على ما يقولون واذا كرعبنا داود ثم ذكر عقيبه قصة سليمان وهذا الكلام انما يكون لا تقولوا قلنا ان سليمان أتى فى هذه القصة بالأعمال الفاضلة والأخلاق الحميدة وصبر على طاعة الله وأعرض عن الشهوات فأما لو كان المقصود أنه أقدم على الكبيرة لم يكن ذكره مناسبا هذا تمام الكلام فى الواقعة الاولى وأما الثانية واليها الاشارة بقوله (ولقد فتننا سليمان) وألقينا على كرسيه جسدا) فالخفقون يروونه على وجوده * أحدها أن سليمان ولد له ابن بعد أن ملك عشرين سنة فقاتل الشياطين ان عاش لم تخلص من البلاء والتسخير فسيبنا أن تقتله أو نجبه فعلم بذلك سليمان فأمر السحاب أن يحفظه ويغذوه خوفا من مضرة الشياطين فمراعه الا أن ألقى على كرسيه ميتا فتدب على خطئه فى أن لم يتوكل فيه على ربه فاستغفر ربه وأناب * وثانيها روى عن النبي صلى الله عليه وسلم أن سليمان قال ذات ليلة لأطوفن الليلة على سبعين امرأة وفى رواية على مائة وفى رواية على ألف كل واحدة تأتى بفارس يجاهد فى سبيل الله ولم يقل ان شاء الله فطاف عليهن فلم تحمل الا امرأة واحدة جاءت بشق رجل والذى نفسى بيده لو قال ان شاء الله لجاهدوا فى سبيل الله فرسانا جميعين فذلك قوله ولقد فتننا سليمان * وثالثها قال

قال ثنا أحمد بن المفضل قال ثنا أسباط عن السدى حتى توارت بالحجاب حتى غابت وقوله ردها على يقول ردها على الخيل التى عرضت على فشغلتنى عن الصلاة فكروها على كما حدثني محمد بن الحسين قال ثنا أحمد بن المفضل قال ثنا أسباط عن السدى ردها على قال الخيل وقوله فطفق مسحا بالسوق والأعناق يقول بفعل يسمح منها السوق وهى جمع الساق والأعناق واختلف أهل التأويل فى معنى مسح سليمان بسوق هذه الخيل الجياد وأعناقها فقال بعضهم معنى ذلك أنه عقرها وضرب أعناقها من قولهم مسح علاوته اذا ضرب عنقه ذكر من قال ذلك حدثنا بشر قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد عن قتادة فطفق مسحا بالسوق والأعناق قال قال الحسن قال لا والله لا تسغلننى عن عبادة ربى آخر ما عليك قال قولها فيه يعنى قتادة والحسن قال فكشف عراقيها وضرب أعناقها حدثنا محمد قال ثنا أحمد قال ثنا أسباط عن السدى فطفق مسحا بالسوق والأعناق فضرب سوقها وأعناقها حدثنا محمد بن عبد الله بن بزيق قال ثنا بشر بن المفضل عن عوف عن الحسن قال أمر بها فعمرت * وقال آخرون بل جعل يسمح أعرافها وعراقيها بيده جبالها ذكر من قال ذلك حدثني على قال ثنا أبو صالح قال ثنا معاوية عن على عن ابن عباس قوله فطفق مسحا بالسوق والأعناق يقول جعل يسمح أعراف الخيل وعراقيها جبالها وهذا القول الذى ذكرناه عن ابن عباس أشبه بتأويل الآية لأن نبي الله صلى الله عليه وسلم لم يكن ان شاء الله ليعذب حيوانا بالعرقبة ويهلك مالا من ماله بغير سبب سوى أنه اشتغل عن صلاته بالنظر اليها ولا ذنب لها اشتغاله بالنظر اليها * القول فى تأويل قوله تعالى ﴿ ولقد فتننا سليمان وألقينا على كرسيه جسدا ثم أناب ﴾ قال رب اغفرلى وهبلى ملكا لا يبغي لأحد من بعدى انك أنت الوهاب يقول تعالى ذكره ولقد ابتلينا سليمان وألقينا على كرسيه جسدا شيطانا متمثلا بالناسان ذكره وان اسمه صخر وقيل ان اسمه آصف وقيل ان اسمه آصر وقيل ان اسمه حقيق وبنحو الذى قلنا فى ذلك قال أهل التأويل ذكر من قال ذلك حدثني على قال ثنا أبو صالح قال ثنا معاوية عن على عن ابن عباس قوله وألقينا على كرسيه جسدا قال هو صخر الخنى تمثل على كرسيه جسدا حدثني محمد بن سعد قال ثنا أبى قال ثنا عيسى قال ثنا أبى عن أبيه عن ابن عباس قوله ولقد فتننا سليمان وألقينا على كرسيه جسدا ثم أناب قال الجسد الشيطان الذى كان دفع اليه سليمان خاتمه فقذفه فى البحر وكان ملك سليمان فى خاتمه وكان اسم الخنى صخر حدثنا ابن بشار قال ثنا أبو داود قال ثنا مبارك عن الحسن وألقينا على كرسيه جسدا قال شيطان حدثنا ابن بشار قال ثنا أبو داود قال ثنا شعبة عن أبى بشر عن سعيد بن جبير وألقينا على كرسيه جسدا قال شيطان حدثنا ابن بشار قال ثنا أبو داود قال ثنا ورقاء عن ابن أبى نجيح عن مجاهد وألقينا على كرسيه جسدا قال شيطان يقال له آصر حدثني محمد بن عمرو قال ثنا أبو عاصم قال ثنا عيسى وحدثني الحارث قال ثنا الحسن قال ثنا ورقاء جميعا عن ابن أبى نجيح عن ياهد قوله على كرسيه جسدا قال شيطان يقال له آصف فقال له سليمان كيف تفتنون الناس قال أرنى خاتمك أخبرك فلما أعطاه ياه نبذه آصف فى البحر فساح سليمان وذهب ملكه وقعد آصف على

أبه مسلم مرض سليمان مرضا شديدا امتحنه الله به حتى صار جسدا على كرسيه ملقى كما جاء فى الحديث لحم على وخم كرسيه وجسد بلاروح لأن الجسد يطلق فى الاكثر على ما لا روح له (ثم أناب) أى رجع الى حالة الصحة والمشهور عند الجمهور أن الجسد الملقى

على كرسية كان شيطاناً جالس على سريره ما كره يوماً وذلك أن ملكه كان في خاتمه فأخذ شيطاناً يقال له آصف وقال كيف تفتنون الناس قال أرنى خاتمك أخبرك فلما أعطاه إياه نبذه آصف في البحر فذهب ملكه (١٠١) وقعد آصف على كرسية وعن علي رضي الله

عنه أنه قال بينا سليمان جالس على شاطئ البحر وهو يغيب بخاتمه إذ سقط في البحر وقيل أنه وطئ امرأة في الخيض فذلك ذنبه وقال في الكشف وغيره حكوا أن سليمان بلغه خبر صيدون وهي مدينة في بعض الجزائر وأن بها ملكاً عظيماً الشأن فخرج إليه تجهل الرمح حتى أناخ بها جنوده من الجن والانس فقتل ملكها وأصاب بنتاً له اسمها جرادة من أحسن الناس وجهاً فاصطفها لنفسه وأسماها وأحبها وكانت لا يرقأ دمها حزناً على أبيها فأمر الشياطين فثألوا لها صورة أبيها فكسوها مثل كسوته وكانت تغدو إليها وتروح مع ولاتها يسجدون لها كعادتهن في ملكه فأخبر آصف سليمان بذلك فكسر الصورة وكانت له أم ولد يقال لها أمينة إذا دخل للطهارة أو لأصابة امرأة وضع خاتمه عندها فوضعه عندها يوماً فأتاها الشيطان صاحب البحر وهو الذي دل سليمان على المس من أمر ببناء بيت المقدس واسمه صخر على صورة سليمان فقال يا أمينة أعطيني خاتمي فتختم به وجلس على كرسية سليمان وعكفت عليه الطير والجن والانس وغير سليمان عن هيئته فألقى أمينة لطلب الخاتم فأذكرته وطردته فعرف أن الخبيثة قد أدركته فكان يدور على البيوت يتكفف وإذا قال أنا سليمان حثوا عليه التراب وسبوه فكث على ذلك أربعين يوماً عداً ما عبد الوثن في بيته وكان ذلك الشيطان يقضي

كرسيه ومنعه الله نساء سليمان فلم يقر بهن وأنكره قال فكان سليمان يستطعم فيقول أتعرفوني أطعموني أنا سليمان فيكذبونه حتى أعطته امرأة يوماً حوتاً يطيب بطنه فوجد خاتمه في بطنه فرجع إليه ملكه وفر آصف فدخل البحر فارتاح صدقته الحرت قال ثنا الحسن قال ثنا ورقاء عن ابن أبي نجيح عن مجاهد بنحوه غير أنه قال في حديثه فيقول لو تعرفوني أطعمتموني صدقاً بشرقان ثنا يزيد قال ثنا سعيد عن قتادة قوله وأتقدفتنا سليمان وأتقينا على كرسية جسدهم أناب قال حدثنا قتادة أن سليمان أمر ببناء بيت المقدس فقيل له ابنه ولا يسمع فيه صوت حديد قال فطلب ذلك فلم يقدر عليه فقيل له إن شيطاناً في البحر يقال له صخر شبه المارد قال فطلبه وكانت عين في البحر يردّها في كل سبعة أيام مرة فترج ماؤها وجعل فيها بحر بخاء يوم ورودها فإذا هو بالبحر فقال لك شراب طيب إلا أنك تصيب الحليم وتزيد الجاهل جهلاً قال ثم رجعت حتى عطش عطشاً شديداً ثم أتاها فقال لك شراب طيب إلا أنك تصيب الحليم وتزيد الجاهل جهلاً قال ثم شر بها حتى غلبت على عقله قال فأرى الخاتم أو ختم به بين كتفيه فذل قال فكان ملكه في خاتمه فألقى به سليمان فقال أنا قد أمرنا ببناء هذا البيت وقيل لنا لا يسمع فيه صوت حديد قال فألقى بيض المدهد فجعل عليه زجاجة ماء المدهد فدار حولها فجعل يرى بيضه ولا يقدر عليه فذهب بخاء بالمس فوضعه عليه فقطعها به حتى أفضى إلى بيضه فأخذ المس فجعلوا يقطعون به الحجارة فكان سليمان إذا أراد أن يدخل الحمام أو الحمام لم يدخلها بخاتمه فانطلق يوماً إلى الحمام وذلك الشيطان صخر معه وذلك عند مقارفة ذنب قارف فيه بعض نسائه قال فدخل الحمام وأعطى الشيطان خاتمه فالتفاده في البحر فالتقمته سمكة ونزع ملك سليمان منه وألقى على الشيطان شبه سليمان قال فجاء فقعد على كرسية وسريه وساط على ملك سليمان كله غير نسائه قال فجعل يقضي بينهم وجعلوا ينكرون منه أشياء حتى قالوا القديس نبي الله وكان فيهم رجل يشبهونه بعمر بن الخطاب في القوة فقال والله لأجربنه قال فقال له يا نبي الله وهو لا يرى إلا أنه نبي الله أحدنا تصيبه الجنابة في الليلة الباردة فيدع الغسل عمداً حتى تطالع الشمس أترى عليه بأساً قال لا قالاً فيبنا هو كذلك أربعين ليلة حتى وجدني الله خاتمه في بطن سمكة فأقبل فجعل لا يستقبله جن ولا طير لا يسجد له حتى انتهى إليهم وأتقينا على كرسية جسدها قال هو الشيطان صخر صدقاً بشرقان ثنا أحمد قال ثنا أسباط عن السدي في قوله ولقد فتنا سليمان قال لقد ابتلينا وأتقينا على كرسية جسدها قال الشيطان حين جالس على كرسية أربعين يوماً قال كان سليمان مائة امرأة وكانت امرأة منهن يقال لها جرادة وهي آخر نسائه عنده وآمنهن عنده وكان إذا أجنب أو أتى حاجة نزع خاتمه ولم يأتني عليه أحداً من الناس غيرها فجاءته يوماً من الأيام فقالت إن أخى بينه وبين فلان خصومة وأنا أحب أن تقضي له إذا جاءك فقال لها نعم ولم يفعل فابتلى وأعطاه خاتمه ودخل المخرج فخرج الشيطان في صورته فقال لها ها قد أتى الخاتم فأعطته فجاء حتى جالس على مجلس سليمان وخرج سليمان بعد فساءلها أن تعطيه خاتمه فقالت ألم تأخذه قبل قال لا وخرج مكانه تائهاً قال ومكث الشيطان يحكم بين الناس أربعين يوماً قال فأنكر الناس أحكامه فاجتمع قراء بني إسرائيل وعلماءهم فجاؤا حتى دخلوا على نسائه فقالوا أنكرنا

بين الناس ويمكن من جميع ملكه الانساء وقيل من جميع ملكه ونساءه وامرأة في دمه ولا يغتسل من جنابة فلما أراد الله أن يرد الملك اله أنكر علماء بني إسرائيل قضية قضاها الشيطان فاحضر والتوراة فلما قرأها فرأى الشيطان وألقى الخاتم في البحر فابتلع سمكة

فصادهما صائدوهما السليمين وأعطاهما على أجرة عمله يوما فأتخرج من بطنها الخاتم (ثم أناب) أي رجع على ملكه الوهاب ووقع ساجدا ثم أن
سليمين ظفروا بالشیطان فجعله في تابوت (١٠٢) وسده بالنحاس وألقاه في البحر والعلماء المتقنون أبو اقبول هذه الرواية وقالوا انهم امن

أباطيل اليهود والشیاطين لا يتمكنون من مثل هذه الافاعيل والارفع الأمان عن الشرائع والأذيان وكيف يسلطهم الله على أحاد عباده فضلا عن أنبيائه حتى يغيروا أحكامهم ويفجروا بنسائهم وأما اتخاذ التماثيل فيجوز أن تختلف فيه الشرائع والسجود للصورة إذا كان بغير اذنه فلا عتب عليه وحكى الثعلبي هذه القصة بوجه أقرب إلى القبول وهو أن سليمان لما افتتن بأخذ التماثيل في بيته سقط الخاتم من يده فأخذه سليمان فأعادته إلى يده فسقط فلما رآه لا يثبت في اليد أيقن بالفتنة فقال له آصف انك لم تتون فتب إلى الله واشتغل بالعبادة وأنا أقوم مقامك إلى أن يتوب الله عليك فقام آصف في ملكه أربعة عشر يوما وهو الجسد الذي ألقى على كرسيه فرد الله إليه ملكه وأثبت الخاتم في يده وعن سعيد بن المسيب أن سليمان احتجب عن الناس ثلاثة أيام فأوحى الله إليه يا سليمان اجتجبت عن عبادي وما أنصفت مظالمهم عن ظالم ثم ذكر القصة وأخذ الشيطان الخاتم ورجوعه إليه ثم حكى الله تعالى أن سليمان قال (رب اغفر لي وهب لي ملكا) قد علم المغفرة على طلب الملك كما هو أدب الصالحين تقديم الأمر الدين على أمر الدنيا ولأن الاستغفار يجز الرزق فإن الإنسان قلما يفتك عن ترك الأولى فإذا زال عنه شؤم ذلك ببركة الاستغفار انفتح عليه أبواب الخيرات والذين حملوا الفتنة على

هذا فان كان سليمان فقد ذهب عقله وأنكرنا أحكامه قال فبكي النساء عند ذلك قال فأقبلوا يمشون حتى أتوه فأحدقوا به ثم نشروا التوراة فقرؤا قال فطار من بين أيديهم حتى وقع على شرفة والخاتم معه ثم طار حتى ذهب إلى البحر فوقع الخاتم منه في البحر فابتلعه حوت من حيتان البحر قال وأقبل سليمان في حاله التي كان فيها حتى انتهى إلى صياد من صيادي البحر وهو جائع وقد اشتد جوعه فاستطعمهم من صيدهم قال أنى أنا سليمان فقام إليه بعضهم فضر به بصافشجه فجعل يغسل دمه وهو على شاطئ البحر فلام الصيادون صاحبهم الذي ضرب به فقالوا بئس ما صنعت حيث ضربته قال انه زعم أنه سليمان قال فأعطوه سمكتين مما قدم مذر عندهم ولم يشغله ما كان به من الضر حتى قام إلى شط البحر فشق بطونهما فجعل يغسل فوجد خاتمه في بطن احدهما فأخذه فلبسه فرد الله عليه بهاء وملكه وجاءت الطير حتى حامت عليه فعرف القوم أنه سليمان فقام القوم يعتذرون مما صنعوا فقال ما أحمدكم على عذرکم ولا أؤمکم على ما كان منكم كان هذا الأمر لا بد منه قال فجاء حتى أتى ملكه فأرسل إلى الشيطان فجى به وسخر له الريح والشیاطين يومئذ ولم تكن تسخر له قبل ذلك وهو قوله وهب لي ملكا لا ينبغي لأحد من بعدي انك أنت الوهاب قال وبعث إلى الشيطان فألقى به فأمر به فجعل في صندوق من حديد ثم أطبق عليه فأقتل عليه بقتل وختم عليه بخاتمه ثم أمر به فألقى في البحر فهو فيه حتى تقوم الساعة وكان اسمه حقيق وقوله ثم أناب سليمان فرجع إلى ملكه من بعد ما زال عنه ملكه فذهب وبخو الذي قلنا في ذلك قال أهل التأويل ذكر من قال ذلك حدثت عن المحاربي عن عبد الرحمن عن جوير عن الضحاک في قوله ثم أناب قال دخل سليمان على امرأة تباع السمك فاشتري منها سمكة فشق بطنها فوجد خاتمه فجعل لا يمر على شجر ولا حجر ولا شيء الا سجد له حتى أتى ملكه وأهله فذلك قوله ثم أناب يقول ثم رجع حدثنا بشر قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد عن قتادة ثم أناب وأقبل يعني سليمان قوله قال رب اغفر لي وهب لي ملكا لا ينبغي لأحد من بعدي يقول تعالى ذكره قال سليمان راغب إلى ربك استر على ذنبي الذي أذنت بيني وبينك فلا تعاقبنني به وهب لي ملكا لا ينبغي لأحد من بعدي لا يسلبني أحدكم سلبيته قبل هذه الشيطان وبخو الذي قلنا في ذلك قال أهل التأويل ذكر من قال ذلك حدثنا بشر قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد عن قتادة قال رب اغفر لي وهب لي ملكا لا ينبغي لأحد من بعدي يقول ملكا لا أسلبه سلبته وكان بعض أهل العربية يوجه معنى قوله لا ينبغي لأحد من بعدي إلى أن لا يكون لأحد من بعدي كما قال ابن أحرر

ما أم غفر على دعاء ذي علوق * ينفي القراميد عنها الأعصم الوقل

في رأس خلقاء من عتقاء مشرفة * لا ينبغي دونها سهل ولا جبل

بمعنى لا يكون فوقها سهل ولا جبل أحصن منها وقوله انك أنت الوهاب يقول انك وهاب ما تشاء لمن تشاء بيدك خزان كل شيء تفتح من ذلك ما أردت لمن أردت ﴿القول في تأويل قوله تعالى ﴿فسخرنا له الريح تجري بأمره رخاء حيث أصاب﴾ والشیاطين كل بناء وغواص وآخرين مقرنين في الأصفاد هذا عطاؤنا فامنن أو أمسك بغير حساب وإن له عندنا لزلفى وحسن مآب﴾

صدور الذنب عنه فوجب الاستغفار عندهم واضح وحملوا قوله (لا ينبغي لأحد من بعدي) على أنه سأل ملكا لا يقدر يقول الشيطان على أن يقوم مقامه والأولون ذهبوا إلى أنه لم يقل ذلك حسدا وإنما قصد به أن يكون معجزة له ومن شرط المعجز أن لا تقدر غيره

على معارضته ولا سيما أئمة الذين بعث إليهم ولهذا قال بعضهم أراد غيري من بعث إليهم ولم يرد من بعده إلى يوم القيامة وحقيقة لا ينبغي
لا يفعل من بغيت الشيء طلبته أي لا يصير مطلوباً لأنه سماوى فوق طوق البشر (١٠٣) أو قصد أن الاحتراز عن طبائع الدنيا مع
القدرة عليها أشق فإذا كان ملكه

يقول تعالى ذكره فاستجبنا له دعاءه فأعطيناه ملكاً لا ينبغي لأحد من بعده فسخرنا له الريح مكان
الخيل التي شغلته عن الصلاة تجري بأمره رخاء يعني رخوة لينة وهي من الرخاوة كما حدثنا محمد
ابن عبد الله بن بزيع قال ثنا بشر بن المفضل قال ثنا عوف عن الحسن أن نبي الله سليمان
صلى الله عليه وسلم لما عرضت عليه الخيل فشغلته النظر إليها عن صلاة العصر حتى توارت
بالحجاب فغضب الله فأمرها فقوت فأبدله الله مكانها أسرع منها فسخر الريح تجري بأمره رخاء
حيث شاء فكان يغدو من أيلياء ويقليل بقزوين ثم يروح من قزوين ويبعث بكابل حدثت
عن الحسين قال سمعت أبا معاذ يقول أخبرنا عبيد قال سمعت الضحاك يقول في قوله وهب لي
ملكاً لا ينبغي لأحد من بعدي فإنه دعا يوم دعا ولم يكن في ملكه الريح وكل بناء وغواص من
الشياطين فدعا ربه عند توبته واستغفاره فوهب الله له ما سأل فتم ملكه * واختلف أهل
التأويل في معنى الرخاء فقال فيه بعضهم نحو الذي قلنا فيه ذكر من قال ذلك حدثني محمد بن
عمرو قال ثنا أبو عاصم قال ثنا عيسى عن ابن أبي نجيح عن مجاهد في قوله تجري بأمره
رخاء قال طيبة حدثني الحرث قال ثنا الحسن قال ثنا ورقاء عن ابن أبي نجيح عن
مجاهد بنحوه حدثنا بشر قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد عن قتادة فسخرنا له الريح تجري
بأمره رخاء حيث أصاب قال سريعة طيبة قال ليست بعاصفة ولا بطيئة حدثني يونس
قال أخبرنا ابن وهب قال قال ابن زيد في قوله رخاء قال الرخاء اللينة حدثنا ابن بشار قال ثنا
أبو عامر قال ثنا قرة عن الحسن في قوله رخاء حيث أصاب قال ليست بعاصفة ولا الهينة بين
ذلك رخاء * وقال آخرون معنى ذلك مطيعة لسليمن ذكر من قال ذلك حدثني علي قال
ثنا أبو صالح قال ثني معاوية عن علي عن ابن عباس قوله رخاء يقول مطيعة له حدثني محمد
ابن سعد قال ثني أبي قال ثني عمي قال ثني أبي عن أبيه عن ابن عباس تجري بأمره رخاء
قال يعني بالرخاء المطيعة حدثنا ابن المثنى قال ثنا أبو النعمان الحكم بن عبد الله قال ثنا
شعبة عن أبي رجاء عن الحسن في قوله تجري بأمره رخاء قال مطيعة حدثت عن الحسين قال
سمعت أبا معاذ يقول أخبرنا عبيد قال سمعت الضحاك يقول في قوله رخاء يقول مطيعة حدثنا
محمد بن الحسين قال ثنا أحمد قال ثنا أسباط عن السدي قوله رخاء قال طوعاً وقوله
حيث أصاب يقول حيث أراد من قولهم أصاب الله بك خيراً أي أراد الله بك خيراً ونحو الذي
قلنا في ذلك قال أهل التأويل ذكر من قال ذلك حدثني علي قال ثنا أبو صالح قال ثني معاوية
عن علي عن ابن عباس قوله حيث أصاب يقول حيث أراد حدثني محمد بن سعد قال ثني
أبي قال ثني عمي قال ثني أبي عن أبيه عن ابن عباس قوله حيث أصاب يقول حيث أراد
انتهى عليها حدثني محمد بن عمرو قال ثنا أبو عاصم قال ثنا عيسى وحدثني الحرث
قال ثنا الحسن قال ثنا ورقاء جميعاً عن ابن أبي نجيح عن مجاهد قوله حيث أصاب قال
حيث شاء حدثنا ابن المثنى قال ثنا أبو النعمان الحكم بن عبد الله قال ثنا شعبة عن
أبي رجاء عن الحسن في قوله حيث أصاب قال حيث أراد حدثنا بشر قال ثنا يزيد قال

من البحر وهو أول من استخرج الدر من البحر (وآخري) عطف على الشياطين أو على كل داخل في حكم البدل وكان يقرن مردة الشياطين
بعضهم مع بعض في التيمود والسلاسل للتأديب والكف عن الفساد والصناديق والعتاء لأنه ارتباط لنعم عليه ومنه قول علي رضي الله عنه

من برك فقه أسرك ومن جفاك فقد أطلقك وقيل حقيقة التفويض على الخير والشر قال الجبائي إن الشيطان كان كشيء الجسم في زمن سليمان ويشاهده الناس ثم انه (١٠٤) لما توفي سليمان أمات الله ذلك الجنس وخلق نوعا آخر لطيف الجسم بحيث لا يرى

ولا يقوى على الأعمال الشاقة قلت هذا اخبار بالغيب إلا أن تكون رواية صحيحة ولم لا يجوز أن تكون أجسامهم لطيفة بمعنى عدم اللون ولكنها صلبة بمعنى أنها لا تقبل التمزق والتفريق (هذا عطاؤنا) أى قلنا لسليمان هذا الملك عطاؤنا والاضافة للتعظيم وقوله (بغير حساب) يتعلق بالعطاء يعنى انه جم كثير لا يدخل تحت الضبط والحصر فأعط منه ما شئت أو أمسك مفوضا اليك زمام التصرف فيه ويجوز أن يتعلق بالأمرين أى ليس عليك في ذلك حرج ولا تحاسب على ما تعطى وتمنع يوم القيامة عن الحسن ان الله لم يعط أحدا عطية الا جعل عليه فيها حسابا سوى سليمان فانه أعطاه عطية هنيئة ان أعطى أجر وان لم يعط لم يكن عليه تبعة ويحتمل أن يراد هذا التسخير تسخير الشياطين عطاؤنا فامن على من شئت منهم بالاطلاق أو أمسك من شئت منهم بالوثاق فانت في سعة من ذلك لا تحاسب في اطلاق من أطلقت وحبس من حبست وحين فرغ من تعداد النعم الدنيوية أردفه بما أنعم به عليه في الآخرة قائلا (وان له عندنا لزلفى وحسن مآب) كما في قصة داود وفيه أن ثوابه كفء ثواب أبيه كما أن سيرته سيرة أبيه ^{عليه السلام} التأويل بصاد صمدية في الازل وصانعيته في الوسط وصوريته الى الأبد أقدم بالقرآن ذى الذكر لأن القرآن قانون معالجات القلوب وأعظم مرض

ثنا سعيد عن قتادة حيث أصاب قال الى حيث أراد حدثت عن الحسين قال سمعت أبا معاذ يقول أخبرنا عبيد قال سمعت الضحاك يقول في قوله حيث أصاب قال حيث أراد حدثنا ابن حميد قال ثنا سلمة عن ابن اسحق عن بعض أهل العلم عن وهب بن منبه حيث أصاب أى حيث أراد حدثنا محمد بن الحسين قال ثنا أحمد بن المفضل قال ثنا أسباط عن السدي حيث أصاب قال حيث أراد حدثني يونس قال أخبرنا ابن وهب قال قال ابن زيد في قوله حيث أصاب قال حيث أراد وقوله والشياطين كل بناء وغواص يقول تعالى ذكره وسخرنا له الشياطين فسلطانها عليها مكان ما ابتليناه بالذى ألقينا على كرسيه منها يستعملها فيما شاء من أعماله من بناء وغواص فالبنا منها يصنعون محاريب وتماثيل والغاص يستخرجون له الحلى من البحار وآخرون ينجثون له جنانا وقدورا والمردة في الأغلال مقرنون كما حدثنا بشر قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد عن قتادة والشياطين كل بناء وغواص قال يعملون له ما يشاء من محاريب وتماثيل وغواص يستخرجون الحلى من البحر وآخرين مقرنين في الأصفاد قال مرده الشياطين في الأغلال حدثت عن المحاربي عن جوير عن الضحاك والشياطين كل بناء وغواص قال لم يكن هذا في ملك داود أعطاه الله ملك داود وزاده الريح والشياطين كل بناء وغواص وآخرين مقرنين في الأصفاد يقول في السلاسل حدثنا محمد قال ثنا أحمد قال ثنا أسباط عن السدي قوله الأصفاد قال تجمع اليدين الى عنقه والأصفاد جمع صفدها هى الأغلال وقوله هذا عطاؤنا فامن أو أمسك بغير حساب اختلف أهل التأويل في المشار اليه بقوله هذا من العطاء وأى عطاء أر يد بقوله عطاؤنا فقال بعضهم عنى به الملك الذى أعطاه الله ذكر من قال ذلك حدثنا بشر قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد عن قتادة في قوله هذا عطاؤنا فامن أو أمسك بغير حساب قال قال الحسن الملك الذى أعطيتك فأعط ما شئت وامنع ما شئت حدثت عن المحاربي عن جوير عن الضحاك هذا عطاؤنا هذا ملكنا * وقال آخرون بل عنى بذلك تسخير له الشياطين وقالوا ومعنى الكلام هذا الذى أعطيتك من كل بناء وغواص من الشياطين وغيرهم عطاؤنا ذكر من قال ذلك حدثنا بشر قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد عن قتادة هذا عطاؤنا فامن أو أمسك بغير حساب قال هو لاء الشياطين احبس من شئت منهم في وثاقتك وفي عذابك أو سرح من شئت منهم تتخذ عنده يد اصنع ما شئت * وقال آخرون بل ذلك ما كان أوتي من القوة على الجماع ذكر من قال ذلك حدثت عن أبي يوسف عن سعيد بن طريف عن عكرمة عن ابن عباس قال كان سليمان في ظهره ماء مائة رجل وكان له ثلثائة امرأة وتسعمائة سرية هذا عطاؤنا فامن أو أمسك بغير حساب * وأولى الأقوال في ذلك عندى بالصواب القول الذى ذكرناه عن الحسن والضحاك من أنه عنى بالعطاء ما أعطاه من الملك تعالى ذكره وذلك أنه جل ثناؤه ذكر ذلك عقيب خبره عن مسئلة نبيه سليمان صلوات الله وسلامه عليه اياه ملكا لا ينبغي لأحد من بعده فأخبر أنه سخر له ما لم يسخر لأحد من بني آدم وذلك تسخير له الريح والنشيطين على ما وصفت ثم قال له عز ذكره هذا الذى أعطيتك من الملك وتسخيرنا ما سخرنا لك عطاؤنا ووهبنا لك ما سألنا أن نهبه لك من الملك الذى لا ينبغي لأحد من بعدك فامن أو أمسك بغير حساب

القلب من نسيان الله فأعظم علاجه ذكر الله ثم أشار الى انحراف مزاج الكفار بمرض نسيان الله من اللين والسلامة واختلف الى الغلظ والقساوة ومن التواضع الى التكبر ومن الوفاق الى الخلاف ومن التصديق الى التكذيب ومن التوحيد الى تكثير الآلهة

وفي قوله واصبر واعلى اهلكم «شارة الى أن الكفار اذا تواصوا فيما بينهم بالصبر والثبات فلمؤمنون أولى بالثبات على قدم الصدق في طلب المحبوب الحقيقي إن هذا الشيء يراد في الازل من المقبول والمردود بل لما يذوقوا (١٠٥) عذاب لأنهم في النوم فاذلما تم انتبهوا

وأحسوا بالألم فعابوا الأمر حين لا ينفع العيان ويزول الشك يوم لا يجدي البرهان عجل لنا فطنا النفوس الخبيثة تميل بطبعها الى السفليات العاجلة كما أن النفوس الكريمة تميل بطبعها الى العلويات الباقية ولكل من الصنفين جذبة بالخاصية الى شكله كخذب المغناطيس الحديد له تسع وتسعون نعجة هن آثار فيوض الصفات الربانية بحسب الأسماء التسعة والتسعين فلكل منها مظهر في عالم الملك والخلق ولي نعمة واحدة هو ذات الله وحده فقال أكفنيها أي صيرني أجمع بين الله وبين ما سواه ثم ههنا أسرار كثيرة تفهمها ان شاء الله ووطن داود أتم فتناء امتحنه بالجمع بين الدين والدنيا فاستغفر للحق ربه راکها وأتاب الى الله معرضا عما سواه وهذا التأويل مما خطر ببالي أرجو أن يكون مضاهيا للحق انا جعلناك خليفة فيه أن الخلافة عطاء من الله وأنها مخصوصة بالإنسان خلق مسعدا لها بالقوة وفيه أن العملية تتعلق بعالم المعنى كما أن الخلقية تتعلق بعالم الصورة الحمد لله الذي خلق السموات والأرض وجعل الظلمات والنور فاطر السموات والأرض جاعل الملائكة رسلا ووجه الخلافة هو أن الروح الانساني أول فيض بذاته وصفاته فداته من ذات الله بلا واسطة وصفاته من صفاته بلا واسطة خلق خليفته منزلا صالحا وهو قابله وأعد له عرشا والقلب

واختلف أهل التأويل في تأويل قوله فامن أو أمسك بغير حساب فقال بعضهم معنى ذلك فأعط من شئت ما شئت من الملك الذي آتيتك وامنع من شئت منه ما شئت لا حساب عليك في ذلك ذكر من قال ذلك حدثنا بشر قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد عن قتادة قال قال الحسن فامن أو أمسك بغير حساب الملك الذي أعطيتك فأعط ما شئت وامنع ما شئت فليس عليك تبعة ولا حساب حدثت عن الحاربي عن جوير عن الضحاك فامن أو أمسك بغير حساب سأل ملكا هنيا لا يحاسب به يوم القيامة فقال ما أعطيت وما أمسكت فلا حرج عليك حدثنا ابن وكيع قال ثنا أبي عن سفيان عن أبيه عن عكرمة فامن أو أمسك بغير حساب قال أعط أو أمسك فلا حساب عليك حدثني محمد بن عمرو قال ثنا أبو عاصم قال ثنا عيسى وحدثني الحارث قال ثنا الحسن قال ثنا ورقاء جميعا عن ابن أبي نجيح عن مجاهد فامن قال أعط أو أمسك بغير حساب * وقال آخرون بل معنى ذلك أعنت من هؤلاء الشياطين الذين سخرناهم لك من الخدمة أو من الوثاق ممن كان منهم مقرنا في الأصفاد من شئت واحبس من شئت فلا حرج عليك في ذلك ذكر من قال ذلك حدثنا بشر قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد عن قتادة فامن أو أمسك بغير حساب يقول هؤلاء الشياطين احبس من شئت منهم في وثاقك وفي عذابك وصرح من شئت منهم تتخذ عنده ايصنع ما شئت لا حساب عليك في ذلك حدثني محمد بن سعد قال ثنا أبي قال ثنا عيسى قال ثنا أبي عن أبيه عن ابن عباس فامن أو أمسك بغير حساب يقول أعنت من الجن من شئت وأمسك من شئت حدثنا محمد قال ثنا أحمد قال ثنا أسباط عن السدي قوله فامن أو أمسك بغير حساب قال تمن على من تشاء منهم فتعتقه وتمسك من شئت فتستخذه ليس عليه في ذلك حساب * وقال آخرون بل معنى ذلك هذا الذي أعطيتك من القوة على الجماع عطاؤنا بجماع من شئت من نسائك وجواريك ما شئت بغير حساب واترك جماع من شئت منهم * وقال آخرون بل ذلك من المقدم والمؤخر ومعنى الكلام هذا عطاؤنا بغير حساب فامن أو أمسك وذكر أن ذلك في قراءة عبد الله هذا فامن أو أمسك عطاؤنا بغير حساب وكان بعض أهل العلم بكلام العرب من البصريين يقول في قوله بغير حساب وجهان أحدهما بغير جزاء ولا ثواب والآخرة ولا قلة * والصواب من القول في ذلك ما ذكرته عن أهل التأويل من أن معناه لا يحاسب على ما أعطى من ذلك الملك والسلطان وإنما قلنا ذلك هو الصواب لاجتماع الحجج من أهل التأويل عليه وقوله وإن له عندنا الزنى وحسن ما ب يقول وإن لسليمن عندنا القرية بانابته اليانوتو بته وطاعته لنا وحسن ما ب يقول وحسن مرجع ومصير في الآخرة كما حدثنا بشر قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد عن قتادة وإن له عندنا الزنى وحسن ما ب أي مصير ان قال لنا قاتل وما وجهه رغبة سليمان الى ربه في الملك وهو نبي من الأنبياء وانما يرغب في الملك أهل الدنيا المؤثرون لها على الآخرة أم ما وجه مسئلة اياه اذ سأله ذلك ملكا لا ينبغي لأحد من بعده وما كان يضره أن يكون كل من بعده يؤتى مثل الذي أوتي من ذلك أكان به بخل بذلك فلم يكن من ملكه يعطى ذلك من يعطاه أم حسد للناس كما ذكر عن الجماع ابن يوسف فانه ذكر أنه قرأ قوله وهب لي ملكا لا ينبغي لأحد من بعدي فقال ان كان لحسودا

(١٤) - (ابن جرير) - (الثالث والعشرون) ليكون محل استوائه ونصبه خادما وهو النفس فلو بقي الإنسان

على فطرة الله لكان روحه مستقيما من الله تعالى فانفذ الخلافة الحق على عرش القلب والقلب فانض الخلافة الروح على خادمه النفس

والنفس فائضة لخلافة القلب على القلب والقالب فائض لخلافة النفس على الدنيا وهي أرض الله فلا يجرى شيء من الأمور إلا على نهج الحق ووهبنا لداود الروح سليمان القلب أذعرض (١٠٦) عليه بالعشي وهو بعد زوال شمس التجلي الصافات الجياد وهي مركب

الصفات البشرية وفي قوله فظفق مسحا إشارة إلى أن كل محبوب سوى الله إذا حجب عنه لحظة يلزمك أن تقتله بسيف لاله الا الله واليه الإشارة بقوله ثانيا ولقد فتنا سليمان وألقينا على كرسيه صدره شيئا من الشهوات الجسدانية فافتتن به فتاب ورجع إلى الحضرة فان قيل قوله لا ينبغي لأحد من بعدى هل يتناول نبينا صلى الله عليه وسلم قلنا يتناوله بالصورة لا بالمعنى فان الذي كان مطلوب سليمان من تركية النفس عن محبة الدنيا مع القدرة عليها ومن تحلية القلوب بعلو الهمة وبذل المال والجاه وإفشاء العدل والنصفة وغير ذلك كان حاصله للنبي صلى الله عليه وسلم من غير حمة مباشرة صورة الملك والافتتان به عزة ودلا لا ولهذا قال في حديث تسلطه على الشيطان ذكرت دعوة أخى سليمان فتركته وكان يعرض عليه مقاليد الخزائن فيقول الفقير نخرى على أن صورة الملك أيضا مما سيحصل لبعض أمته كما قال وسيلغ ملك أمتي ما زوى لي منها (واذ كرعبنا أيوب اذ نادى ربه أنى مسنى الشيطان بنصب وعذاب اركض برحلك هذا مغتسل بارد وشراب أهله ومثلهم معهم رحمة منا وذكرى لأولى الألباب وخذبيدك ضعفنا فاضرب به ولا تحث انا وجدناه صابرا نعم العبد انه أواب واذا كرعبنا ابراهيم واسحق ويعقوب أولى الأيدي والأبصار انا أخلصناهم

فان ذلك ليس من أخلاق الأنبياء قيل أمارغبته إلى ربه فيما يرغب اليه من الملك فلم تكن ان شاء الله به رغبة في الدنيا ولكن إرادة منه أن يعلم منزلته من الله في أجابته فيما يرغب اليه فيه وقوله توبته واجابته دعاءه وأما مسئلته ربه ملكا لا ينبغي لأحد من بعده فانا قد ذكرنا فيما مضى قبل قول من قال ان معنى ذلك هب لي ملكا لا أسلبه كما سلبته قبل وانما معناه عنده هلا هب لي ملكا لا ينبغي لأحد من بعدى أن يسلبني وقد يتجه ذلك أن يكون بمعنى لا ينبغي لأحد سوى من أهل زمانى فيكون حجة وعلم على نبوتى وأنى رسولك اليهم مبعوث اذ كانت الرسل لا بد لها من أعلام تفارق بها سائر الناس سواهم ويتجه أيضا لأن يكون معناه وهب لي ملكا تخصني به لا تعطيه أحدا غيرى تشير يفامك لي بذلك وتكرمة لتبين منزلتي منك به من منازل من سواى وليس في وجه من هذه الوجوه مما ظنه الحجاج في معنى ذلك شيء القول في تأويل قوله تعالى (واذ كرعبنا أيوب اذ نادى ربه أنى مسنى الشيطان بنصب وعذاب اركض برحلك هذا مغتسل بارد وشراب) يقول تعالى ذكره لنبيه محمد صلى الله عليه وسلم واذا كرعبنا يا محمد عبدا نا أيوب اذ نادى ربه مستغيثا به فيما نزل به من البلاء يارب انى مسنى الشيطان بنصب فاختلفت القراءة في قراءة قوله بنصب فقراءته عامة قراءة الأمصار خلا أبى جعفر القارى بنصب بضم النون وسكون الصاد وقرأ ذلك أبو جعفر بضم النون والصاد كليهما وقد حكى عنه بفتح النون والصاد والنصب والنصب بمنزلة الحزن والحزن والعدم والعدم والرشد والرشد والصلب والصلب وكان القراء يقول اذا ضم أوله لم يثقل لانهم جعلوهما على سمتين اذا فتحوا أوله ثقلوا واذا ضموا أوله خففوا قال وأنشدنى بعض العرب

لئن بعثت أم الحميدين مائرا * لقد غنيت في غير يؤس ولا جحد

من قولهم محمد عيشه جحدا اذا ضاق واشتد قال فلما قال محمد خفف وقال بعض أهل العلم بكلام العرب من البصريين النصب من العذاب وقال العرب تقول أنصبنى عذبنى وبرجى قال وبعضهم يقول نصبنى واستشهد لقليله ذلك بقول بشر بن أبى حازم

تعناك نصب من أميمة من نصب * كذى الشبول ما يسله وسبذهب

وقال يعنى بالنصب البلاء والشر ومنه قول نابغة بنى ذبيان

كلينى لهم يا أميمة ناصب * وليل أقاسيه بطن الكواكب

قال والنصب اذا فتحت وحركت حروفها كانت من الاعياء والنصب اذا فتح أوله وسكن ثانية واحدا نصاب الحرم وكل ما نصب علما وكأن معنى النصب فى هذا الموضع العلة التى نالت فى جسده والعناء الذى لا قى فيه والعذاب فى ذهاب ماله * والصواب من القراءة فى ذلك عندنا ما عليه قراءة الأمصار وذلك الضم فى النون والسكون فى الصاد وأما التأويل فبنحو الذى قلنا فيه قال أهل التأويل ذكر من قال ذلك حدثنا بشر قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد عن قتادة واذا كرعبنا أيوب حتى بلغ بنصب وعذاب ذهاب المال والأهل والضر الذى أصابه فى جسده قال ابتلى سبع سنين وأشهرها ملقى على كاسة لبني اسرائيل تختلف الدواب فى جسده ففرج الله عنه وعظم له الأجر وأحسن عليه الثناء حدثنا محمد بن الحسين قال ثنا أحمد بن المفضل قال ثنا أسباط عن السدى قوله مسنى الشيطان بنصب وعذاب قال نصب فى جسدى وعذاب

بخالصة ذكرى الدار وانهم عندنا من المصطفين الأخيار واذا كرسميل واليسع وذالكفل وكل من الأخيار هذا ذكر فى وان لتقين حسن مآب جنات عدن مفتحة لهم الأبواب متكئين فيها يدعون فيها بأكهة شراب وعندهم قاصرات الطرف أتراب

هذا ما توعدون ليوم الحساب ان هذا الرزقنا له من نقاد هذا وان للطاغين لشر مآب جهنم يصلونها فبئس المهاد هذا فليذوقوه وحيم
وغساق وآخرون شكله أزواج هذا فوج مقتحم معكم لا مرحباً بهم انهم صالوا النار (١٠٧) قالوا بل أنتم لا مرحباً بكم أنتم قد متوهنا لنا
فبئس القرار قالوا ربنا من قدم لنا
هذا فزده عذاباً ضعفاً في النار وقالوا

في مالى حدثت عن المحاربي عن جوير عن الضحاك أنى مسنى الشيطان بنصب يعنى البلاء
في الجسد وعذاب قوله وما أصابكم من مصيبة فبما كسبت أيديكم وقوله اركض برجلك ومعنى
الكلام اذا نادى ربه مستغيثاً به أنى مسنى الشيطان ببلاء في جسدى وعذاب بذهاب مالى وولدى
فاستجبناله وقلنا له اركض برجلك الارض أى حركها وادفعها برجلك والركض حركة الرجل يقال
منه ركضت الدابة ولا تركض ثوبك برجلك وقيل ان الارض التى أمر أيوب أن يركضها برجله
الجابية ذكر من قال ذلك حدثنا بشر قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد عن قتادة اركض برجلك
الآية قال ضرب برجله الارض أرضاً يقال لها الجابية وقوله هذا مغتسل بارد وشراب ذكر أنه
نبعت له حين ضرب برجله الأرض عينان فشرب من احدهما واغتسل من الأخرى ذكر من
قال ذلك حدثنا بشر قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد عن قتادة قال ضرب برجله الارض
فاذ عينان تبعان فشرب من احدهما واغتسل من الأخرى حدثنا ابن حميد قال ثنا سلمة
عن ابن اسحق عن بعض أهل العلم عن وهب بن منبه اركض برجلك هذا مغتسل بارد وشراب
قال فركض برجله فانفجرت له عين فدخل فيها واغتسل فأذهب الله عنه كل ما كان من البلاء
حدثني بشر بن آدم قال ثنا أبو قتيبة قال ثنا أبو هلال قال سمعت الحسن في قول الله
اركض برجلك فركض برجله فنبعت عين فاغتسل منها ثم مشى نحو من أربع ذراعا ثم ركض
برجله فنبعت عين فشرب منها فذلك قوله اركض برجلك هذا مغتسل بارد وشراب وعنى
بقوله مغتسل ما يغتسل به من الماء يقال منه هذا مغتسل وغسول للذى يغتسل به من الماء
وقوله وشراب يعنى ويشرب منه والموضع الذى يغتسل فيه يسمى مغتسلاً القول في تأويل
قوله تعالى ﴿ووهبنا له أهله ومثلهم معهم رحمة منا وذكري لأولى الألباب وخذي يدك ضعفتا
فاضرب به ولا تحنث انا وجدناه صابراً نعم العبد انه أقاب﴾ اختلف أهل التأويل في معنى قوله
ووهبنا له أهله ومثلهم معهم وقد ذكرنا اختلافهم في ذلك والصواب من القول عندنا فيه في سورة
الانبيا بما أغنى عن اعادته في هذا الموضع فتأويل الكلام فاغتسل وشرب ففرجنا عنه ما كان
فيه من البلاء ووهبنا له أهله من زوجة وولد ومثلهم معهم رحمة منا له ورأفة وذكري يقول
وتذكيراً لأولى العقول ليعتبروا بما فيه عظوا وقد حدثني يونس قال أخبرنا ابن وهب قال
أخبرني نافع بن يزيد عن عقيل عن ابن شهاب عن أنس بن مالك أن رسول الله صلى الله عليه وسلم
قال ان نبى الله أيوب لبث به بلاؤه ثمانى عشرة سنة فرفضه القريب والبعيد الارجلان من
اخوانه كانا من أخص اخوانه به كانا يغدوان اليه ويروحان فقال أحدهما لصاحبه تعلم والله
لقد أذنب أيوب ذنباً ما أذنبه أحد من العالمين قال له صاحبه وما ذاك قال من ثمانى عشرة سنة
لم يرحمه الله فيكشف ما به فلما راح إليه لم يصبر الرجل حتى ذكر ذلك له فقال أيوب لا أدري ما تقول
غير أن الله يعلم أنى كنت أمرت على الرجاءين يتنازعا فيذكر ان الله فارجع الى بيتي فأكفر عنهما
كراهية أن يذكر الله إلا في حق قال وكان يخرج الى حاجته فاذا قضاهما أمسكت امرأته بيده
حتى يبلغ فلما كان ذات يوم أبطأ عليها وأوحى الى أيوب في مكانه أن اركض برجلك هذا مغتسل
بارد وشراب فاستبطأه فتلقته تنظر فأقبل عليها قد أذهب الله ما به من البلاء وهو على أحسن

ذكرى على الاضافة أبو جعفر ونافع وهشام عبدنا ابراهيم على التوحيد ابن كثير وعلى هذا يكون ابراهيم وحده عطف بيان ما يوعدون
على الغيبة ابن كثير وأبرهرو وغساق بالتشديد حيث كان حمزة وعلى وخلف وحفص وأخر بضم الهمزة على الجمع أبو عمرو وسهل

ويعقوب والمفضل والباقون بالمد على التوحيد الأشرار بالامالة والتفخيم مثل الابرار غير ابن مجاهد والتقاش عن ابن ذكوان الاشرار بالامالة اتخذناهم موصولة والابتداء (١٠٨) بكسر الألف أبو عمرو وسهل ويعقوب وحمزة وعلي وخلف والآخرين بفتح

الهمزة على الاستفهام ما كان لي بفتح الياء خفض الانما بكسر الهمزة على الحكاية يزيد لعتى الى بفتح الياء أبو جعفر ونافع فالحق بالرفع حمزة وخلف وعاصم غير المفضل وهبيرة ويعقوب غير رويس الوقوف أيوب م الا اذا جعل اذ بدلا وعذاب ه ط لتقدير القول أي فأرسلنا اليه جبريل فقال له اركض برحلك ج لان هذا مبتدأ مع أنه من تمام القول وشراب ه الألباب ه ولا تحت ط صابرا ط العبد ط أبواب ه والأبصار ه الدار ه ج للآية مع العطف الأخيار ه وذا الكفل ط من الأخيار ه ذكر ه ط مآب ه لا لأن جنات بدل أو عطف بيان الابواب ه ج لاحتمال أن عامل متكئين محذوف أي يتعمون متكئين وان جعل حالا من مفتحة فهي مقصورة لان الاتكاء لا يكون في حال فتح الأبواب وشراب ه أتراب ه الحساب ه من نقاد ه ج هذا ط أي هذا بيان جزاء المتقين أو الأمر هذا مآب ه لا جهنم ج لان ما بعده يصلح حالا واستثنا فإيصلونها ج المهاده هذا لا لأن خبره حميم فقله فليذوقوه اعتراض وغساق ه للتعطف أزواج ه ط معكم ج لا اتصال المعنى مع الابتداء بما في معنى الدعاء بهم ه النار ط بكم ط لنا ج القرار ه النار ه الاشرار ه ط لمن قرأ بكسر الهمزة لاحتمال اضمار همزة الاستفهام واحتمال كونها خبرية

ما كان فلما رآته قالت أي بارك الله فيك هل رأيت نبي الله هذا المبتلى فوالله على ذلك ما رأيت أحدا أشبه به منك اذ كان صحيحا قال فاني أنا هو قال وكان له أندران أندرا للقمح وأندرا للشعير فبعث الله سبحانه فلما كانت احدهما على أندرا للقمح أفرغت فيه الذهب حتى فاض وأفرغت الأخرى في أندرا للشعير الورق حتى فاض حدثنا بشر قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد عن قتادة وهبنا له أهله ومثلهم معهم قال قال الحسن وقاتدة فأحياهم الله باعيانهم وزادهم مثلهم حدثني محمد بن عوف قال ثنا أبو المغيرة قال ثنا صفوان قال ثنا عبد الرحمن بن جبير قال لما ابتلى نبي الله أيوب صلى الله عليه وسلم بماله وولده وجسده وطرح في مزبلة جعلت امرأته تخرج تكسب عليه ما تطعمه ففسده الشيطان على ذلك وكان يأتي أصحاب الخبز والشوى الذين كانوا يتصدقون عليها فيقول اطردوا هذه المرأة التي تغشاكم فأنها تعالج صاحبها وتلمسه بيدها فالناس يتقذرون طعامكم من أجل أنها تأتيكم وتغشاكم على ذلك وكان يلقاها اذا خرجت كالحزون لما لقي أيوب فيقول لج صاحبك فأي الاما أبي فوالله لو تكلم بكلمة واحدة لكشف عنه كل ضرر وارجع اليه ماله وولده فتعجبني فتنخبر أيوب فيقول لها لقيك عدو الله فلتناك هذا الكلام ويليك انما مثلك كمثل المرأة الزانية اذا جاء صديقها بشئ قبلته وأدخلته وان لم يأتها بشئ طردته وأغلقت بابها عنه لما أعطانا الله المال والولد آمنابه واذا قبض الذي له منا كفر به وبسئل غيره ان أقامني الله من مرضي هذا لأجل ذلك قال فذلك قال الله وخذ بيدك ضعفا فاضرب به ولا تحت وقوله وخذ بيدك ضعفا يقول وقلنا لأيوب خذ بيدك ضعفا وهو ما يجمع من شئ مثل حزمة الرطبة وكل الكف من الشجر أو الحشيش والشاريح ونحو ذلك مما قام على ساق ومنه قول عوف بن أبي الجرح

وأسفل مني مهدة قدر بطتها * وألقيت ضعفا من خلا متطيب

ونحو الذي قلنا في ذلك قال أهل التأويل ذكر من قال ذلك حدثني علي قال ثنا عبد الله ابن صالح قال ثنا معاوية عن علي عن ابن عباس قوله وخذ بيدك ضعفا يقول حزمة حدثني محمد بن سعد قال ثنا أبي قال ثنا عبيد الله بن جابر عن ابن عباس قوله وخذ بيدك ضعفا فاضرب به حدثنا أبو كريب قال ثنا ابن يمان عن ابن جريح عن عطاء بن رباح عن عبيد الله بن أبي رباح عن أبيه عن مجاهد عن ابن عباس وخذ بيدك ضعفا قال هو الأثل حدثنا بشر قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد عن قتادة وخذ بيدك ضعفا الآية قال كانت امرأته قد عرضت له بأمر وأرادها أليس على شئ فقال لو تكلمت بكذا وكذا وانما حملها عليها الجزع خلف نبي الله لئن الله شفاه ليجلدنها مائة جلدة قال فأمر بفضن فيه تسعة وتسعون قضيبا والاصل تكلمة المائة فضر بها ضربة واحدة فأبرئني الله وخفف الله عن أمته والله رحيم حدثت عن الحسين قال سمعت أبا معاذ يقول أخبرنا عبيد قال سمعت الضحاك يقول في قوله وخذ بيدك ضعفا يعني ضعفا من الشجر الرطب كان حلف على يمين فأخذ من الشجر عدد ما حلف عليه فضر به ضربة واحدة فبرئت يمينه وهو

صفة أو حالا ومن صرح بالاستفهام فوقه مطلق الأبصار ه النار ه القهار ه ج لأن ما بعده يصلح بدلا وخبرا اليوم لحذوف أي هو الغفار عظيم ه لا لان ما بعده وصف معرضون ه يختصمون ه ميين ه طين ه ساجدين ه أجمعون ه لا

ابليس ط الكافرين ه بيدي ط للاستفهام العالين ه منه ط لأن ما بعده جواب سؤال كانه علل الخيرية طين ه رجم ه ج
والوصل أولى لاتصال لعنتي به الدين ه يبعثون ه المنظرين ه لا (١٠٩) لتعلق الى المعلوم ه أجمعين ه لا للاستثناء

المخلصين ه فالحق ز على قراءة
الرفع أى فهذا الحق مع اتحاد المقول
أقول ج لا احتمال أن ما بعده قسم
مستأنف أو بدل من قوله والحق
أجمعين ه ج المتكفين ه للعالمين
ه حين ه ﴿التفسير وجه النظم
كأنه تعالى يقول يا محمد اصبر على
سناهة قومك فانه ما كان في الدنيا
أكثر ما لأوجاهها من داود وسليمن
ولم يكن أكثر بلاء ومحنة من أيوب
ومع ذلك لم يبق حالهما وحاله على
نسق واحد فالصبر مفتاح الفرج
وأيوب عطف بيان واذ معمول
فعل آخر أو بدل أشتمل من أيوب
أى زمان بلائه وكان معاصرا
ليعقوب وامرأته لما بنت يعقوب
وندائه دعاؤه والجار محذوف أى
دعاه بأنى مسنى على الحكاية
والإلتقال بأنه مسبه والنصب
والنصب كالرشد والرشد والنصب
بالفتح والسكون على أصل المصدر
وضمة الصاد لا تنباع النون كقتل
وقتل ومعنى الكل التعب والمشقة
قيل الضرفى البدن والعذاب
في ذهاب المال والأهل وللناس
في بلائه قولان الأول أن الذى نزل
به كان من الشيطان وقدم تقريره
في الانبياء ومجمله ما روى أن ابليس
سأل ربه فقال هل في عبيدك من
لوسلطتى عليه يتمتع منى فقال نعم
عبدى أيوب قال فسلطنى على ماله
فكان يحيمته ويقول هلك من ماله
كذا فيقول الله أعطى والله أخذ
ثم يحمده الله فقال يا رب إن أيوب
لا يبالى بماله فسلطنى على ولده

اليوم في الناس يمين أيوب من أخذ بها فهو حسن حدثني يونس قال أخبرنا ابن وهب قال قال
ابن زيد في قوله وخذي يدك ضغثا فاضرب به ولا تحنت قال ضغثا واحدا من الكلافه أكثر من
مائة عود فاضرب به ضربة واحدة فذلك مائة ضربة حدثني محمد بن عوف قال ثنا أبو المغيرة
قال ثنا صفوان قال ثنا عبد الرحمن بن جبير وخذي يدك ضغثا فاضرب به يقول فاضرب
زوجتك بالضغث لتبر في يمينك التي حلفت بها عليها أن تضربها ولا تحنت يقول ولا تحنت
في يمينك وقوله أنا وجدناه صابرا نعم العبد يقول أنا وجدنا أيوب صابرا على البلاء لا يحمله البلاء
على الخروج عن طاعة الله والدخول في معصيته نعم العبد انه أواب يقول انه الى طاعة الله مقبل
والى رضاه رجاء ﴿القول في تأويل قوله تعالى ﴿واذ كرمنا نارا إبراهيم واسحق ويعقوب أولى
الأيدي والأبصار أنا أخلصناهم بخالصة ذكرى الدار وانهم عندنا من المصطفين الأخيار﴾
اختلفت القراءة في قراءة قوله عبادنا فقرأته عامة قراء الأمصار واذ كرمنا على الجماع غير ابن كثير
فانه ذكر عنه أنه قرأه واذ كرمنا على التوحيد كأنه يوجه الكلام الى أن اسحق ويعقوب من ذرية
إبراهيم وأنهما ذكرهما بعده حدثنا أبو كريب قال ثنا ابن عيينة عن عمرو عن عطاء سمع
ابن عباس يقرأ واذ كرمنا إبراهيم قال انما ذكر إبراهيم ثم ذكر ولده بعده * والصواب عندنا من
القراءة في ذلك قراءة من قرأه على الجماع على أن إبراهيم واسحق ويعقوب بيان عن العباد وترجمة عنه
لإجماع الحجة من القراءة عليه وقوله أولى الأيدي والأبصار ويعنى بالأيدي القوة يقول أهل القوة
على عبادة الله وطاعته ويعنى بالأبصار أنهم أهل أبصار القلوب يعنى به أولى العقول (٣) للحق
* وقد اختلف أهل التأويل في تأويل ذلك فقال بعضهم في ذلك نحوا ما قلنا فيه ذكر من
قال ذلك حدثني على قال ثنا أبو صالح قال ثنا معاوية عن علي عن ابن عباس قوله أولى
الأيدي والأبصار يقول أولى القوة والعبادة والأبصار يقول الفقه في الدين حدثني محمد بن سعد
قال ثنا أبي قال ثنا عيسى قال ثنا أبي عن أبيه عن ابن عباس قوله أولى الأيدي والأبصار
قال فضلو بالقوة والعبادة حدثني محمد بن المنثري قال ثنا محمد بن جعفر قال ثنا شعبة
عن منصور أنه قال في هذه الآية أولى الأيدي قال القوة حدثنا ابن حميد قال ثنا حكام عن
عنبسة عن محمد بن عبد الرحمن عن القاسم بن أبي بزة عن مجاهد في قوله أولى الأيدي قال القوة
في أمر الله حدثنا ابن حميد قال ثنا حكام عن عمرو عن منصور عن مجاهد أولى الأيدي
قال أولى الأيدي القوة في أمر الله والأبصار العقول حدثني محمد بن عمرو قال ثنا أبو عاصم قال
ثنا عيسى وحدثني الحرث قال ثنا الحسن قال ثنا ورقاء جميعا عن ابن أبي نجيح عن
مجاهد أولى الأيدي والأبصار قال القوة في طاعة الله والأبصار قال البصر في الحق حدثنا بشر
قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد عن قتادة قوله أولى الأيدي والأبصار يقول أعطوا قوة في العبادة
وبصرا في الدين حدثنا محمد قال ثنا أحمد قال ثنا أسباط عن السدي قوله أولى الأيدي
والأبصار قال الأيدي القوة في طاعة الله والأبصار البصر يقولهم في دينهم حدثنا ابن حميد
قال ثنا جرير عن منصور عن مجاهد في قوله أولى الأيدي والأبصار قال الأيدي القوة والأبصار

بفاء وزلزل الدار فهلك أولاده بالكلية فجاء وأخبره به فلم يلتفت اليه فقال يا رب انه لا يبالى بماله وولده فسلطنى على جسده فأذن فيه فنفخ
في جلد أيوب وحدثت أسقام عظيمة وآلام شديدة فكف في ذلك البلاء سبع سنين أو ثمان عشرة وصار بحيث استقذره أهل بلده

نفزع الى الصحراء وما كان يقرب منه أحد بقاء الشيطان الى امراته وقال ان استعاذني زوجك خلسته من هذا البلاء فأشارت الى
أيوب بذلك فغضب لذلك أولوجه أخر (١١٠) سبق ذكرها في سورة الانبياء وحلف ان عافاه الله ليجلدنها مائة جلدة

العقول فان قال لنا قائل وما الأيدي من القوة والأيدي انما هي جمع يد واليد جارحة وما العقول
من الأبصار وانما الأبصار جمع بصر قيل ان ذلك مثل وذلك أن باليد البطش وبالبطش نعرب
قوة القوى فلذلك قيل للقوى ذويد وأما البصر فانه عنى به بصر القلب وبه تنال معرفة الأشياء
فلذلك قيل للرجل العالم بالشيء بصيره وقد يمكن أن يكون عنى بقوله أولى الأيدي أولى الأيدي
عند الله بالأعمال الصالحة بفعل الله أعمالهم الصالحة التي عملوها في الدنيا أيديا لهم عند الله تمثيلا
لها باليد تكون عند الرجل لآخر وقد ذكر عن عبد الله أنه كان يقرؤه أولى الأيدي بغير ياء وقد
يحمل أن يكون ذلك من التأييد وأن يكون بمعنى الأيدي ولكنه أسقط منه الياء كما قيل يوم
ينادى المناد بجذف الياء وقوله عز وجل إنا أخلصناهم بخالصة يقول تعالى ذكره إنا خصصناهم
بخالصة ذكرى الدار واختلفت القراء في قراءة قوله بخالصة ذكرى الدار فقراءته عامة قراء المدينة
بخالصة ذكرى الدار باضافة خالصة الى ذكرى الدار بمعنى أنهم أخلصوا بخالصة الذكري
والذكرى اذا قرئ كذلك غير الخالصة كما المتكبر اذا قرئ على كل قلب متكبر باضافة القلب الى
المتكبر هو الذي له القلب وليس بالقلب وقرأ ذلك عامة قراء العراق بخالصة ذكرى الدار بتنوين
قوله خالصة ورد ذكرى عليها على أن الدار هي الخالصة فردوا الذكرى وهي معرفة على خالصة
وهي نكرة كما قيل لشرم أب جهنم فرد جهنم وهي معرفة على المأب وهي نكرة * والصواب من
القول في ذلك عندي أنهم قراءتان مستفيضتان في قراءة الأمصار فبأيتهم اقرأ القارئ فمصيب
وقد اختلف أهل التأويل في تأويل ذلك فقال بعضهم معناه إنا أخلصناهم بخالصة هي ذكرى
الدار أي أنهم كانوا يذكرون الناس الدار الآخرة ويدعونهم الى طاعة الله والعمل للدار الآخرة
ذكر من قال ذلك حدثنا بشر قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد عن قتادة إنا أخلصناهم
بخالصة ذكرى الدار قال بهذه أخلصهم الله كانوا يذكرون الى الآخرة والى الله * وقال آخرون
معنى ذلك أنه أخلصهم بعملهم للآخرة وذكروهم لها ذكر من قال ذلك حدثني علي بن الحسن
الأزدى قال ثنا يحيى بن يمان عن ابن جريح عن ماهد في قوله إنا أخلصناهم بخالصة ذكرى
الدار قال بذلك الآخرة فليس لهم غيرها حدثنا محمد بن الحسين قال ثنا أحمد بن المفضل
قال ثنا أسباط عن السدي إنا أخلصناهم بخالصة ذكرى الدار قال بذلك كرمهم الدار الآخرة وعملهم
للآخرة * وقال آخرون معنى ذلك إنا أخلصناهم بأفضل ما في الآخرة وهذا التأويل على قراءة
من قرأه بالاضافة وأما القولان الأولان فعلى تأويل قراءة من قرأه بالتنوين ذكر من قال ذلك
حدثني يونس قال أخبرنا ابن وهب قال قال ابن زيد في قوله إنا أخلصناهم بخالصة ذكرى
الدار قال بأفضل ما في الآخرة أخلصناهم به وأعطيناهم إياه قال والدار الجنة وقرأ تلك الدار الآخرة
نجعلها للذين لا يريدون علوا في الأرض قال الجنة وقرأ أولئك دار المتقين قال هذا كله الجنة وقال
أخلصناهم بخير الآخرة * وقال آخرون بل معنى ذلك خالصة عقبي الدار ذكر من قال ذلك
حدثنا ابن وكيع قال ثنا أبي عن شريك عن سالم الافطس عن سعيد بن جبيرة بخالصة ذكر
الدار قال عقبي الدار * وقال آخرون بل معنى ذلك بخالصة أهل الدار ذكر من قال ذلك حدثت
عن ابن أبي زائدة عن ابن جريح قال ثنا ابن أبي نجيح أنه سمع مجاهدا يقول بخالصة ذكرى

وعند ذلك صدع عاربه شاكيا اليه
لامنه كقول يعقوب انما أشكو
بئى وحرنى الى الله فأجاب دعاءه
وأوحى اليه (اركض) أى اضرب
(برجلك) الأرض عن قتادة هي
أرض الجايصة من قرى الشام
فأظهر الله تعالى من تحت رجله عينا
باردة طيبة فاغتسل منها فأذهب
الله عنه كل داء في ظاهره وباطنه
ورد عليه أهله وماله * القول
الثانى أن الشيطان لا قدرة له على
إيقاع الناس في الأمراض والآفات
والألوع في العالم مفسد ولم يدع
صالحا الا نكبه وقد تكرر في القرآن أنه
لا سلطان له الا الوسوسة فالمراد
بمس الشيطان هو الأحران الخالصة
في قلبه بسبب وسوسه من تعظيم
ما نزل به من البلاء واغرائه على
الخرع والقوط من روح الله الى غير
ذلك مما مر ذكره في سورة الانبياء
واستأمر الأول الأول أن يقول
سأبذل الشيطان باستقلاله
لا يتقدم على المفسد ولا يهزم
أن يقدر بعد الاتمس والتسلط
ولنعد الى تفسير ما يختص بالمقام
قوله (مغتسل بارد) أى هذا مكان
يغتسل فيه أى بمائه ويشرب منه
والظاهر أنها كانت عينا واحدة
عذبة باردة وروى بعضهم أنه نبتت
عينان ضرب رجله اليمنى فنبتت
عين حارة فاغتسل منها فبرأ ظاهره
وضرب رجله اليسرى فنبتت عين
باردة فشرب منها فزال ما في بطنه
من القروح وزعم أن تقدير الكلام
هذا مغتسل وشراب بارد وقوله

(وهيئنا له أهله ومثلهم معهم) قيل أحياهم الله بأعيانهم وزاده مثلهم من أولاده وقيل كانوا
قد غابوا عنه وتفرقوا فجمع الله شملهم وقيل كانوا مرضى فشفاهم الله والأول أصح وقوله (رحمة منا) وذكرى مفعول لها فكانت الهبة رحمة له

وتذكير الذوى العقول حتى لو ابتلوا بما ابتلى به صبروا كما صبر فيفوزوا كما فاز وانما لم يقل ههنا رحمة من عندنا مع أنه أبلغ إكتفاءً بما مر في سورة الانبياء وفي قوله (وذكري لأولى الألباب) مع قوله في الانبياء وذكري (١١١) للمعابد إشارة إلى أن ذا اللب هو الذي

يعبد الله وتخصص كل من السورتين بما يخص لرعاية الفاصلة قوله (وخذ) معطوف على أركض والضغث الحزمة الصغيرة من حشيش أو ريحان أو سنبله قال مجاهد هو لأيوب خاصة وعن قتادة هو عام في هذه الأمة والصحيح أنه باق في المريض والمعدور لما روى أن النبي صلى الله عليه وسلم أتى بمجذج وقد زنى بأمة فقال خذوا عثكالا فيه مائة شراخ فاضربوه بها ضربة حلل الله يمين أيوب بأهون شيء عليه وعليها لحسن خدمتها إياه ورضاه عنها ومعنى (وجدناه صابرا) علمنا منه الصبر وههنا نكتة ذكرها بعض أرباب القلوب وهي أنه لما نزل في حق سليمان نعم العبد تارة وفي حق أيوب أخرى اغتم أمة محمد صلى الله عليه وسلم وقالوا هذا تشريف عظيم فان كان سببه اتفاق مملكة مثل مملكة سليمان فنحن لا نقدر عليه وإن كان سببه تحمل بلاء مثل بلاء أيوب فنحن لا نطيعه فكيف السبيل إلى تحصيله فأنازل الله تعالى قوله نعم المولى ونعم النصير والمراد أنك انت لم تكن نعم العبد فان نعم المولى فان كان منك الفضول ففي الفضل وإن كان منك التقصير ففي النصرة والتوفيق قلت وصف أنبياء سائر الأمم بقوله نعم العبد ووصف هذه الأمة بقوله كنتم خيرا أمة فلا تشريف فوق هذا ثم أجمل ذكر طائفة من مشاهير الأنبياء ومعنى (أولى الأيدي والأبصار) أولى العلماء والعلم لأن

الدار هم أهل الدار وذو الدار كقولك ذو الكراع وذو وزن وكان بعض أهل العلم بكلام العرب من البصريين يتناول ذلك على القراءة بالتنوين بخالصة عمل في ذكرى الآخرة * وأولى الأقوال بالصواب في ذلك على قراءة من قرأه بالتنوين أن يقال معناه أنا أخلصناهم بخالصة هي ذكرى الدار الآخرة فعملوا لها في الدنيا فأتوا الله وراقبوه وقدي دخل في وصفهم بذلك أن يكون من صفتهم أيضا الدعاء إلى الله وإلى الدار الآخرة لأن ذلك من طاعة الله والعمل للدار الآخرة غير أن معنى الكلمة ما ذكرته وأما على قراءة من قرأه بالاضافة فإن يقال معناه أنا أخلصناهم بخالصة ما ذكر في الدار الآخرة فلم لم تذكر في أضيفت الذكري إلى الدار كما قد بينا قبل في معنى قوله لا يسأم الإنسان من دعاء الخير وقوله بسؤال نعجتك إلى نعاجه وقوله وانهم عندنا لمن المصطفين الأخيار يقول وإن هؤلاء الذين ذكرنا عندنا لمن الذين اصطفيناهم لذكرى الآخرة الأخيار الذين اخترناهم لطاعتنا ورسالتنا إلى خلقنا ﴿القول في تأويل قوله تعالى﴾ (واذكري اسمي وذا الكفل وكل من الأخيار هذا ذكر وان للثنين لحسن مآب) يقول تعالى ذكره لنبية محمد صلى الله عليه وسلم واذا ذكر يا محمد اسمي وذا الكفل وما أبلوا في طاعة الله فتأس بهم واسلك منها جهنم في الصبر على ما نالك في الله والنفاذ لبلاغ رسالته وقد بينا قبل من أخبار اسمي وذا الكفل فيما مضى من كتابنا هذا ما أغنى عن عاداته في هذا الموضع والكفل في كلام العرب الحظ والحد وقوله هذا ذكر يقول تعالى ذكره هذا القرآن الذي أنزلناه إليك يا محمد ذكر لك ولقومك ذكرناك وإياهم به وبخوالذي قلنا في ذلك قال أهل التأويل ذكر من قال ذلك حديثي محمد بن الحسين قال ثنا أحمد بن الفضل قال ثنا أسباط عن السدي هذا ذكر قال القرآن وقوله وان للثنين لحسن مآب يقول وان للثنين الذين اتقوا الله تخافوه بأداء فرائضه واجتنب معاصيه لحسن مرجع يرجعون إليه في الآخرة ومصير يصيرون إليه ثم أخبر تعالى ذكره عن ذلك الذي وعدهم من حسن المآب ما هو فقال جنات عدن مفتحة لهم الأبواب ﴿ثم ثنا محمد بن الحسين قال ثنا أحمد قال ثنا أسباط عن السدي قوله وان للثنين لحسن مآب قال الحسن متقلب ﴿القول في تأويل قوله تعالى﴾ (جنات عدن مفتحة لهم الأبواب متكئين فيها يدعون فيها بفاكهة كثيرة وشراب) قوله تعالى ذكره جنات عدن بيان عن حسن المآب وترجمة عنه ومعناه بسايت إقامة وقد بينا معنى ذلك بشواهد وذكرنا ما فيه من الاختلاف فيما مضى بما أغنى عن عاداته في هذا الموضع وقد حدثنا بشر قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد عن قتادة قوله جنات عدن قال سأل عمر كعبا ما عدن قال يا أمير المؤمنين قصور في الجنة من ذهب يسكنها النبيون والصديقون والشهداء وأئمة العدل وقوله مفتحة لهم الأبواب يعني مفتحة لهم أبوابها وأدخلت الالف واللام في الأبواب بدلا من الاضافة كما قيل فان الجنة هي المأوى بمعنى هي مأواه وكما قال الشاعر

مارلدتكم حية ابنة مالك * سفاحا وما كانت أحاديث كاذب

ولكن نرى أقدامنا في نعالكم * رأفتنا بين الله والحواسب

بمعنى بين لحاكم وحواسبكم ولو كانت الأبواب جاءت بالنصب لم يكن لحنا وكان نصبه على توجيه

اليدالة لا كثرة الأعمال والبصرة لا أقوى الإدراكات فحسن التعبير عن العمل باليد وعن الإدراك بالبصر وفيه تعريض بأن الذين لا يعملون أعمال الآخرة ولا يتسكرون أفكار ذوى العقول والعرفان فهم في حكم الزماني والعميان ولولا قرينة الأبصار لكان يحتمل أن الأيدي جمع اليد

النعمة قوله (أخلصناهم بخالصة ذكرى الدار) الخالصة صفة أو مصدر كالعاقبة والدار ظرف فهي الدنيا أو مفعول به فهي الآخرة والمعنى جعلناهم خالصين لنا بسبب خالصة (١١٣) لا شوب فيها وهي ذكرهم الجنة بحيث لا يشوبون ذكرها بشئ من هموم الدنيا

المفتحة في اللفظ إلى جنات وإن كان في المعنى للأبواب وكان كقول الشاعر

وما قومي بشعلة بن سعد * ولا بفزارة الشعر الرقابا

ثم نونت مفتحة ونصبت الأبواب فإن قال لنا قائل وما في قوله مفتحة لهم الأبواب من فائدة خبر حتى ذكر ذلك قيل فإن الفائدة في ذلك إخبار الله تعالى عنها أن أبوابها تفتح لهم بغير فتح سكانها أي أياها بمعانة بيد ولا جراحة ولكن بالامر فيأذرك كما حدثنا أحمد بن الوليد زعملي قال ثنا ابن نجيل قال ثنا ابن دعيح عن الحسن في قوله مفتحة لهم الأبواب قال أبواب تكلم فتكلم انفتحتي انغلق وقوله متكئين فيها يدعون فيها بكهة كثيرة وشراب يقول متكئين في جنات عدن على سرر يدعون فيها بكهة يعني بثمار من ثمار الجنة كثيرة وشراب من شرابها ﴿القول في تأويل قوله تعالى﴾ (وعندهم قاصرات الطرف أتراب هذا ما توعدون ليوم الحساب إن هذا الرزقنا ماله من نفاذ) يقول تعالى ذكره وعند هؤلاء المتقين الذين أكرمهم الله بما وصف في هذه الآية من أسكنهم جنات عدن قاصرات الطرف يعني نساء قصرت أطرافهن على أزواجهن فلا يردن غيرهم ولا يمددن أعينهن إلى سواهم كما حدثنا بشر قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد عن قتادة وعندهم قاصرات الطرف قال قصرن طرفهن على أزواجهن فلا يردن غيرهم حدثنا محمد قال ثنا أحمد قال ثنا أسباط عن السدي قاصرات الطرف قال قصرن أبصارهن وقلوبهن وأسماعهن على أزواجهن فلا يردن غيرهم وقوله أتراب يعني أسنان واحدة ونحو الذي قلنا في ذلك قال أهل التأويل على اختلاف بين أهل التأويل ذكر من قال ذلك حدثني محمد بن عمرو قال ثنا أبو عاصم قال ثنا عيسى وحدثني الحارث قال ثنا الحسن قال ثنا ورقاء جميعا عن ابن أبي نجيح عن مجاهد قاصرات الطرف أتراب قال أمثال حدثنا بشر قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد عن قتادة أتراب سن واحدة حدثنا محمد قال ثنا أحمد قال ثنا أسباط عن السدي أتراب قال مستويات قال وقال بعضهم متواخيات لا يتباغضن ولا يتعادين ولا يتفايرن ولا يتحاسدن وقوله هذا ما توعدون ليوم الحساب يقول تعالى ذكره هذا الذي يعدكم الله في الدنيا أيها المؤمنون به من الكرامة لمن أدخله الله الجنة منكم في الآخرة كما حدثنا محمد قال ثنا أحمد قال ثنا أسباط عن السدي هذا ما توعدون ليوم الحساب قال هو في الدنيا ليوم القيامة وقوله إن هذا الرزقنا ماله من نفاذ يقول تعالى ذكره إن هذا الذي أعطينا هؤلاء المتقين في جنات عدن من النأ كهة الكثيرة والشراب والقاصرات الطرف ومكانهم فيها من الوصول إلى اللذات وما اشتهته فيها أنفسهم رزقنا رزقناهم فيها كرامة منا لهم ماله من نفاذ يقول ليس له عنهم انقطاع ولله فناء وذلك أنهم كلما أخذوا ثمرة من ثمار شجرة من أشجارها فأكلوها عادت مكانها أخرى مثلها فذلك لهم دائم أبدا لا ينقطع انقطاع ما كان أهل الدنيا أو توفه في الدنيا فأنقطع بالفناء ونفذ بالانفاذ ونحو الذي قلنا في ذلك قال أهل التأويل ذكر من قال ذلك حدثنا محمد بن الحسين قال ثنا أحمد بن المفضل قال ثنا أسباط عن السدي إن هذا الرزقنا ماله من نفاذ قال رزق الجنة كلما أخذ منه شيء عاد مثله مكانه ورزق الدنيا له نفاذ حدثنا بشر قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد عن قتادة ماله من نفاذ أي ماله انقطاع ﴿القول في تأويل

أوهي تذكيرهم للآخرة وترغيبهم فيها أو بسبب خلوص ذكرى الجنة أو بما خلص من ذكرها أو جعلناهم مختصين بخلة صافية عن المنقصات وهي الثناء الحسن في الدنيا ولسان الصدق الذي ليس لغيرهم و (المصطفين) جمع مصطفى وأصله مصطفىين لأنه في حالة الحر بالياء قلبت الياء المتحركة ألفا ثم حذف أراد اختارناهم من بين أبناء جنسهم والأخبار جمع خير بالتشديد أو خير بالتخفيف كأموات في ميت أو موت (واسمعي) واليسع (وذا الكفل) وقدم ذكرهم في سورة الأنبياء وحين تم ذكر الصالحين ومال كل منهم من أنواع الابتلاء تبييناً لنبهه صلى الله عليه وسلم وهو باب من أبواب التنزيل ونوع من أنواع القرآن أراد أن يذكر على عقبيه باباً آخر وهو ذكر جزاء المتقين والطاغيين قال (هذا ذكر) ثم قال (وإن للمتقين) كما يقول المصنف إذا فرغ من فصل من كتابه هذا باب ثم يشرع في باب آخر ويحتمل أن يكون من ثمة صفات الأنبياء أي هذا الذي قصصنا عليك من أحوال هؤلاء الأنبياء شرف وذكركم جميل يذكرون به أبداً قوله (مفتحة) حال والعامل فيها ما في المتقين من معنى الفعل قال الزجاج الأبواب فاعل مفتحة والعائد محذوف أي الأبواب منها وقال غيره في مفتحة ضمير الجنات والأبواب بدل الاشتغال من الضمير تقديره مفتحة هي الأبواب نظيره

في بدل البعض ضرب زيد اليد والرجل فكان اللام عوضاً من الضمير الراجع والمعنى أن الملائكة الموكلين بالجنات

إذا راوا صاحب الجنة فتحوا له أبوابها وحيوه بالسلام فلا يحتاجون إلى تحصيل مفاتيح ومعاينة الفتح وقيل أراد به وسف تلك المساكن

بالسعة وجولان الطرف فيها من غير حائل وقوله (متكئين) حال مقدرة متداخلة كما مر أحوال بعد حال أو عامله مؤخر وهو (يدعون) أى يتكئون في ثمارها وشرابها فإذا قالوا الشيء منها أقبل حصل عندهم وقيل (١١٣) يتكئون وقيل يسألون قال المفسرون أراد

وشراب كثير فخذوا كنفاء بالأول
وحين بين أمر المسكن والمأكل
والمشروب وذكر أمر المنكوح
وقاصرات الطرف قد مر
في الصفات أنهن اللواتي قصرن
الطرف عن الالتفات إلى غير
أزواجهن والأتراب جمع ترب وهي
اللدة واشتقاقها قيل من اللعب
بالتراب وقيل لأن التراب مسهن
في وقت واحد والسبب في اعتبار هذا
الوصف أن التحاب بين الأقران
أثبت وقيل هن وأزواجهن واحدة
في الأسنان وقيل أراد أنهن شواب
لا عجوز ولا صبية ويروى أنهن
بنات ثلاث وثلاثين ومعنى (ليوم
الحساب) قيل لأجل الحساب
لأن الحساب علة الوصول إلى جزاء
العمل والظاهر أن اللام للوقت
أى ما وعدتم تعطونه في يوم الحساب
(أن هذا الرزقنا ماله من نفاد)
انقطاع ونهاية ولا مزيد فوق ذلك
فتمام النعم بدوامها ثم بين أن حال
الطاغين مضادة لحال المتقين وأكثر
المفسرين حملوا الطغيان ههنا على
الكفر لأنه تعالى يحكى عنهم أنهم
قالوا اتخذناهم سخريا والفساق
لا يتخذ المؤمنون هزوا لأن الطاغى
اسم ذم والاسم المطلق محمول على
الكامل والكامل في الطغيان هو
الكافر ويؤيده قول ابن عباس
المعنى أن الذين طغوا على وكذبوا
رسلى لهم شرمصير وحمله الجبائي
على أصحاب البكاثر من أهل الإيمان
وغيرهم لأن كل من تجاوز عن
تكليف الله فقد طغا ومنه قوله

قوله تعالى ﴿ هذا وإن للطاغين لشر مآب جهنم يصلونها فبئس المهاد هذا فليذوقوه حميم
وغساق وآخر من شكله أزواج هذا فوج مقتحم معكم لا مرحباً بهم إنهم صالوا النار قالوا بل أنتم
لا مرحباً بكم أنتم قد متمود لنا فبئس القرار ﴾ يعنى تعالى ذكره بقوله هذا الذى وصفت لهؤلاء
المتقين ثم استأنف جل وعز الخبر عن الكافرين به الذين طغوا عليه وبغوا فقال وإن للطاغين وهم
الذين تمردوا على ربهم فعصوا أمره مع احسانه اليهم لشر مآب يقول لشر مرجع ومصير يصيرون
اليه في الآخرة بعد خروجه من الدنيا كما حدثنا محمد بن الحسين قال ثنا أحمد بن المفضل قال
ثنا أسباط عن السدى وإن للطاغين لشر مآب قال لشر منقلب ثم بين تعالى ذكره ما ذلك الذى
اليه ينقلبون ويصيرون في الآخرة فقال جهنم يصلونها فترجم عن جهنم بقوله لشر مآب ومعنى
الكلام أن الكافرين لشر مصير يصيرون اليه بم القيامة لأن مصيرهم إلى جهنم واليهام منقلبهم
بعد وفاتهم فبئس المهاد يقول تعالى ذكره فبئس الفراش الذى افترشوه لأنفسهم جهنم وقوله
هذا فليذوقوه حميم وغساق يقول تعالى ذكره هذا حميم وهو الذى قد أغلى حتى انتهى حره وغساق
فليذوقوه فالحميم مرفوع بهذا وقوله فليذوقوه معناه التأخير لأن معنى الكلام ما ذكرت وهو هذا
حميم وغساق فليذوقوه وقد يتجه ذلك إلى أن يكون هذا مكثفيا بقوله فليذوقوه ثم يبتدأ فيقال حميم
وغساق بمعنى منه حميم ومنه غساق كما قال الشاعر

حتى إذا ما أضاء الصبح في غلس * وغودر البقل ملوى ومحضود

وإذا وجه إلى هذا المعنى جاز في هذا النصب والرفع النصب على أن يضم رقبها لها ناصب
كما قال الشاعر

زيارتنا نعمان لا تحرمها * تق الله فينا والكتاب الذى تتلو

والرفع للماء في قوله فليذوقوه كما يقال الليل فبادروه والليل فبادروه حدثنا محمد بن الحسين قال
ثنا أحمد بن المفضل قال ثنا أسباط عن السدى هذا فليذوقوه حميم وغساق قال الحميم الذى قد
انتهى حره حدثني يونس قال أخبرنا ابن وهب قال قال ابن زيد الحميم دموع أعينهم تجمع في حياض
النار فيسقونه وقوله وغساق اختلفت القراءة في قراءته فقرأته عامة قراء الحجاز والبصرة وبعض
الكوفيين والشام بالتخفيف وغساق وقالوا هو اسم موضوع وقرأ ذلك عامة قراء الكوفة وغساق
مشددة وجهوه إلى أنه صفة من قولهم غسق يغسق غسوقا إذا سال وقالوا انما معناه أنهم يسقون
الحميم وما يسيل من صديدهم * والصواب من القول في ذلك عندي أنهم ما قرأوا أن قد قرأ بكل
واحدة منهما علماء من القراء فبأيهما قرأ القارى فيصيب وإن كان التشديد في السين أنتم عندنا
في ذلك لأن ذلك المعروف في الكلام وإن كان الآخر غير مدفوعة صحته واختلف أهل التأويل
في معنى ذلك فقال بعضهم هو ما يسيل من جلودهم من الصديد والدم ذكر من قال ذلك حدثنا
بشر قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد عن قتادة هذا فليذوقوه حميم وغساق قال كنا تحدث أن الغساق
ما يسيل من بين جلده ولحمه حدثنا محمد بن أحمد قال ثنا أحمد قال ثنا أسباط عن السدى قال الغساق
الذى يسيل من أعينهم من دموعهم يسقونه مع الحميم حدثنا ابن حميد قال ثنا جرير عن منصور
عن إبراهيم قال الغساق ما يسيل من سرهم وما يسقط من جلودهم حدثني يونس قال أخبرنا

(١٥) - (ابن جرير) - (الثالث والعشرون) تعالى أن الإنسان ليطغى أن رآه استغنى والمهاد الفراش وقدم مرارا وقوله
(هذا) قد مر بعض أعرابه في الوقوف ويحتمل أن يراد العذاب هذا ثم ابتدأ فقال هو حميم أو منه (حميم) ومنه (غساق) أو هذا فليذوقوه معناه

ليذوقوا هذا فليذوقوه كقوله فايماى فارهبون وقيل حميم مبتدأ وهذا خبره والغساق بالتخفيف والتشديد ما يغسق من صديد أهل النار يقال غسقت العين اذا سال دمعها (١١٤) وذ كرا الأزهرى أن الغاسق البارد ولهذا قيل الليل الغاسق لأنه أبرد من النهار

فالحميم يحرق بحرقه والغساق يحرق ببرده وقال الزجاج انه المتن لو قطرت منه قطرة في المغرب لتنت أهل المشرق يؤيده قول ابن عمر هو القيقح الذى يسيل منهم يجتمع فيسقونه وقال كعب هو عين في جهنم يسيل اليها سم كل ذى سم من عقرب وحية وعن الحسن هو عذاب لا يعلمه الا الله ان الناس أخفوا لله طاعة فأخفى لهم ثوابا في قوله فلا تعلم نفس ما أخفى لهم من قرة أعين وأخفوا معصية فأخفى لهم عقوبة (وآخر من شكله) أى ومذوقات أخر وأعذاب أو مذكوق آخر من جنس هذا المذوق (و أزواج) أى أجناس أو مقترنات صفة الآخر لأنه جاز أن يكن مختلفات أو صفة للثلاثة المذكورة وهى حميم وغساق وشئ آخر من شكله والمجموع خبر هذا وأخبر هو وحين وصف مسكن الطاغين وما كולם ومشروبهم حكى أحوالهم مع الذين كانوا يعدونهم أعباءهم في الدنيا ثم مع الذين كانوا يعدونهم أعداءهم أما الأول فقوله (هذا) أى يقول الطاغون بعضهم مع بعض وذلك اذا دخلت أمة ثم دخل آخرون والفوج الأول الرؤساء والثاني الاتباع وقيل الأول ابليس وبنوه والثاني أبناء آدم هذا (فوج) أى جمع كشيء دخل النار في صحتكم والافتحام الدخول في الشدة أرادوا أن أتباعهم اقتحموا معهم العذاب كما اقتحموا معهم الضلال وقوله (لامر حبابهم) دعاء منهم على أتباعهم

ابن وهب قال قال ابن زيد الغساق الصديد الذى يجتمع من جلودهم مما تصهرهم النار في حياض يجتمع فيها فيسقونه **حدثني** يحيى بن عثمان بن صالح السهمي قال ثنى أبى قال ثنا ابن طبيعة قال ثنى أبو قبيل أنه سمع أبا بهيرة الزيدى يقول سمعت عبد الله بن عمرو يقول أى شئ الغساق قالوا الله أعلم فقال عبد الله بن عمرو هو القيقح الغليظ لو أن قطرة منه تهراق في المغرب لأنتنت أهل المشرق ولو تهراق في المشرق لأنتنت أهل المغرب * قال يحيى بن عثمان قال أبى ثنا ابن طبيعة مرة أخرى فقال ثنا أبو قبيل عن عبد الله بن بهيرة ولم يذكروا أبا بهيرة **حدثني** ابن عوف قال ثنا أبو المغيرة قال ثنا صفوان قال ثنا أبو يحيى عطية الكلاعى أن كعبا كان يقول هل تدرون ما غساق قالوا لا والله قال عين في جهنم يسيل اليها حمة كل ذات حمة من حية أو عقرب أو غيرها فيستتقع فيؤتى بالآدمي فيغس فيه اغمسة واحدة فيخرج وقد سقط جلده ولحمه عن العظام حتى يتعلق جلده في كعبيه وعقبه ويخرج له بحر الرجل ثوبه * وقال آخرون هو البارد الذى لا يستطيع من برده ذ كرم قال ذلك **حدثني** عن يحيى بن أبى زائدة عن ابن جريح عن مجاهد وغساق قال بارد لا يستطيع أو قال بارد لا يستطيع **حدثني** على بن عبد الأعلى قال ثنا المحاربى عن جوير عن الضحاك هذا فليذوقوه حميم وغساق قال يقال الغساق أبرد البرد ويقول آخرون لا بل هو أثن التتن * وقال آخرون بل هو المتن ذ كرم قال ذلك **حدثني** عن المسيب عن إبراهيم النكرى عن صالح بن حيان عن أبيه عن عبد الله بن بريدة قال الغساق المتن وهو بالطخارية **حدثني** يونس قال أخبرنا ابن وهب قال ثنى عمرو بن الحرث عن دراج عن أبى الهيثم عن أبى سعيد الخدرى أن النبى صلى الله عليه وسلم قال لو أن دلوا من غساق يهراق في الدنيا لأنتن أهل الدنيا * وأولى الأقوال في ذلك عندى بالصواب قول من قال هو ما يسيل من صديدهم لأن ذلك هو الأغلب من معنى الغساق وان كان لا يخرج وجه صحيح وقوله وآخرون شكله أزواج اختلفت القراء في قراءة ذلك فقراءته عامة قراء المدينة والكوفة وآخرون شكله أزواج على التوحيد بمعنى هذا حميم وغساق فليذوقوه وعذاب آخر من نحو الحميم ألوان وأنواع كما يقال لك عذاب من فلان ضروب وأنواع وقد يحتمل أن يكون مرادا بالازواج الخبر عن الحميم والغساق وآخرون شكله وذلك ثلاثة فليل أزواج يراد أن ينعت بالازواج تلك الاشياء الثلاثة وقرأ ذلك بعض المكيين وبعض البصريين وأخر على الجماع وكان من قرأ ذلك كذلك كان عنده لا يصلح أن يكون الازواج وهى جمع نعتا لو احد فذلك جمع أخر لتكون الازواج نعتا لها والعرب لا تمنع أن ينعت الاسم اذا كان فعلا بالكثير والقليل والاثنتين كما ينعت قول عذاب فلان أنواع ونوعان مختلفان وأعجب القراءتين الى أن أقرأها وأخر على التوحيد وان كانت الاخرى صحيحة لاستفاضة القراءة بها في قراءة الامصار وانما اخترنا التوحيد لأنه أصح مخرجا في العربية وأنه في التفسير بمعنى التوحيد وقيل انه الزمهرير ذ كرم قال ذلك **حدثني** محمد بن بشار قال ثنا عبد الرحمن قال ثنا سفيان عن السدى عن مرة عن عبد الله وآخرون شكله أزواج قال الزمهرير **حدثني** ابن بشار قال ثنا يحيى قال ثنا سفيان عن السدى عن مرة عن عبد الله بمثله **حدثني** أبو كريب قال ثنا معاوية عن سفيان عن السدى عن أخبره عن عبد الله بمثله الا أنه قال عذاب

ومر حبا نصب على أنه مفعول به أو مصدر أى أتيت رجبا لاضيقا أو رجبت بلادك رجبا فاذا دخل عليك لا صار الزمهرير دعاء السوء وبهم بيان للدعوى عليهم وقوله (انهم صالوا النار) تعليل لاستيجابهم اللعن قيل انما قالوا ذلك ولم يصبر من الاتباع ذنب

في حق من قبلهم لان النار تكون مملوءة منهم أولان عذابهم يضاعف بسببهم وقيل هو اخبار لادعاء أي وقد وردوا مورد الارخب فيه ولا سعة وقيل مذافوج مقتحم معكم كلام الخزنة لرؤساء الكفرة فيما بين أتباعهم (١١٥) وقيل هذا كله كلام الخزنة (قالوا) أي الاتباع

(بل أنتم لا مرحبا بكم) أي الدعاء الذي دعوتهم به علينا أنتم أحق به وعلو ذلك بقولهم (أنتم قدمتموه لنا) والضمير لما هم فيه من العذاب أو الصلي أي كنتم السبب في العمل الذي هذا جزاؤه فجمعوا بين مجازين لأن الاتباع هم الذين عملوا عمل السوء لارؤسائهم والعمل هو المقدم لاجزاؤه ومن جعل قوله لا مرحبا بهم من كلام الخزنة زعم أن تقدير الكلام هذا الذي دعا به علينا الخزنة أنتم يارؤساء أحق به منا لا غوائكم ايانا وتسبيكم لما نحن فيه (فبئس القرار) أي المستقر النار (قالوا) أي الفوج وهو كالبذل من قالوا الاقل والضعف المضاعف كما مر في الأعراف وأما الثاني فقوله (مالنا لا نرى رجالا كنا نعتهم من الأشرار) أي في اعتقادنا لأن دينهم على خلاف ديننا أو أرادوا أنهم أرادوا لا خير فيهم يعنون فقراء المسلمين وعن بعضهم أن القائلين صناديد قريش كأبي جهل والوليد وأضرابها والرجال عمار وبلال وصهيب وأمثالهم من قرأ (أتخذناهم) بفتح الهمزة فعلى أنه انكار منهم على أنفسهم وثأيب لها بالاستسحار منهم ولذا فيمن قرأ اتخذناهم بكسر الهمزة ويقدر همزة الاستفهام محذوفة ومن جعلها صفة أو حالا فلا إشكال وحينئذ يتصل (أم زاغت) بقوله مالنا لا نرى أي الرجال الموصوفين في النار كأنهم ليسوا فيها بل أزاعت عنهم أبصارنا وخفى علينا مكانهم فلا نراهم وهم فيها

الزمهرير حدثنا محمد قال ثنا أحمد قال ثنا أسباط عن السدي عن مرة الحمداني عن عبد الله ابن مسعود قال هو الزمهرير حدثت عن يحيى بن أبي زائدة عن مبارك بن فضالة عن الحسن قال ذكرا الله العذاب فذكر السلاسل والاغلال وما يكون في الدنيا ثم قال وآخر من شكله أزواج قال وآخر لم ير في الدنيا وأما قوله من شكله فان معناه من ضربه ونحوه يقول الرجل للرجل ما أنت من شكلي بمعنى ما أنت من ضربتي بفتح الشين وأما الشكل فانه من المرأة ما عقلت مما تتحسن به وهو الدل أيضا منها ونحو الذي قلنا في ذلك قال أهل التأويل ذكر من قال ذلك حدثني علي قال ثنا أبو صالح قال ثنا معاوية عن علي عن ابن عباس قوله وآخر من شكله أزواج يقول من نحوه حدثنا بشر قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد عن قتادة وآخر من شكله أزواج من نحوه حدثني يونس قال أخبرنا ابن وهب قال قال ابن زيد في قوله وآخر من شكله أزواج قال من كل شكل ذلك العذاب الذي سمي الله أزواج لم يسمها الله قال والشكل الشبيه وقوله أزواج يعني ألوان وأنواع * ونحو الذي قلنا في ذلك قال أهل التأويل ذكر من قال ذلك حدثني يعقوب قال ثنا ابن علية عن أبي رجاء عن الحسن في قوله وآخر من شكله أزواج قال ألوان من العذاب حدثنا بشر قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد عن قتادة أزواج زوج زوج من العذاب حدثني يونس قال أخبرنا ابن وهب قال قال ابن زيد في قوله أزواج قال أزواج من العذاب في النار وقوله هذا فوج مقتحم معكم يعني تعالى ذكره بقوله هذا فوج هذا فرقة وجماعة مقتحمة معكم أيها الطاغون النار وذلك دخول أمة من الامم الكافرة بعدامة لا مرحبا بهم وهذا خبر من الله عن قيل الطاغين الذين كانوا قد دخلوا النار قبل هذا الفوج المقتحم للفوج المقتحم فيها عليهم لا مرحبا بهم ولكن الكلام اتصل فصار كأنه قول واحد كما قيل يريد أن يخرجكم من أرضكم فذا تأمرون فاتصل قول فرعون بقول ملائه وهذا كما قال تعالى ذكره خبرا عن أهل النار كلما دخلت أمة لعنت أختها و يعني قوله لا مرحبا بهم لا اتسعت بهم مداخلهم كما قال أبو الأسود * ألا مرحب وبديك غير مضيق * ونحو الذي قلنا في ذلك قال أهل التأويل ذكر من قال ذلك حدثنا بشر قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد عن قتادة قوله هذا فوج مقتحم معكم في النار لا مرحبا بهم انهم صالوا النار قالوا بل أنتم لا مرحبا بكم حتى بلغ فبئس القرار قال هؤلاء التابع يقولون للرؤس حدثني يونس قال أخبرنا ابن وهب قال قال ابن زيد في قوله هذا فوج مقتحم معكم لا مرحبا بهم قال الفوج القوم الذين يدخلون فوجا بعد فوج وقرأ كتابا دخلت أمة لعنت أختها التي كانت قبلها وقوله انهم صالوا النار يقول انهم واردوا النار ودخلوها قالوا بل أنتم لا مرحبا بكم يقول قال الفوج الواردون جهنم على الطاغين الذين وصف جل ثأؤهم صفتهم لهم بل أنتم أيها القوم لا مرحبا بكم أي لا اتسعت بكم أما كنتم أنتم قدمتموه لنا يعنون أنتم قدمتم لنا سكنى هذا المكان وصلى النار باضلالكم ايانا ودعائكم لنا الى الكفر بالله وتكذيب رسله حتى ضللنا باتباعكم فاستوجبنا سكنى جهنم اليوم فذلك تقديرهم لهم ما قدموا في الدنيا من عذاب الله لهم في الآخرة فبئس القرار يقول فبئس المكان يستقر فيه جهنم ۞ القول في تأويل قوله تعالى (قالوا ربنا من قدم لنا هذا فزده عذابا في النار) وهذا أيضا قول

فأم منقطعة وكذا ان اصل بقوله اتخذناهم على الاستفهام لأن الأول للانكار والثاني للاستخبار ويجوز أن يكون أم متصلة وكلاهما للانكار بمعنى زيع الابصار ازدرائهم وتحقيرهم يؤيده قول الحسن كل ذلك قد فعلوا اتخذوهم سخرى واذا غت عنهم أبصارهم محقرة لهم

واللام في الابصار عوض من الضمير أي أبصارنا (ان ذلك) الذي حكينا عنهم (لحق) لا بد لهم من وقوعه لانهم مالوا الى عالم التضاد فيحشرون
كذلك ثم بيننا هو فقال هو (تخاصم أهل النار) (١١٦) لأن التلاعن والتشائم نوع من أنواع الخصومة واعلم أنه سبحانه لم يبدأ

في أول السورة بأن يدعو الى التوحيد وأن الكفار يستهزؤن منه وينسبونه الى السخرية تارة والى الكذب أخرى ثم ذكر طرفا من قصص الانبياء عليهم السلام ليعلم أن الدنيا دار تكليف وبلاء لا دار إقامة وبقاء ثم عقبه بشرح نعيم الابرار وعقاب الاشرار عاد الى تقرير المطالب المذكورة في أول السورة وهي صحة نبوة محمد صلى الله عليه وسلم وصدق ما يدعو اليه من التوحيد والاخلاص فقال (قل انما أنا منذر وما من اله الا الله الواحد) من جميع الوجوه (القهار) لما دونه ثم أردف القهر بالطف والترية قائلا (رب السموات والأرض وما بينهما) ثم أكد صفتي القهر واللفظ بقوله (العزیز الغفار) فمن عزته أدخل أهل الاستكبار النار ولمغفرته أعدا لحنة لأهل الاستغفار قوله (قل هو نبأ عظيم) أي القول بأن الله واحد نبأ عظيم أو القول بالنبوة أو باثبات الحشر والقيامة وذلك لأن هذه المطالب كانت مذكورة في أول السورة ولأجلها سيق الكلام منجرا الى ههنا ويحتمل أن يراد كون القرآن معجزا كما مر في قوله كتاب أنزلناه فيه نبأ عظيم وهؤلاء الأقوام أعرضوا عن كل من هذه الأمور ثم بين أنه حاصل من قبل الوحي بقوله (ما كان لي من علم بالملا الأعلى) وهم الملائكة (اذ يختصمون) أي يتقاولون فيما بينهم بالوحي والظرف متعلق بمحذوف أي بكلامهم وقت اختصاصهم

الفوج المقتحم على الطاغين وهم كانوا أتباع الطاغين في الدنيا يقول جل ثناؤه وقال الأتباع ربنا من قدم لنا هذا يعنون من قدم لهم في الدنيا بدعائهم الى العمل الذي يوجب لهم النار التي وردوها وسكنى المنزل الذي سكنوه منها ويعنون بقولهم هذا العذاب الذي وردناه فزده عذابا ضعفا في النار يقولون فأضعف له العذاب في النار على العذاب الذي هو فيه فيها وهذا أيضا من دعاء الأتباع للتبوعين ﴿القول في تأويل قوله تعالى﴾ (وقالوا مالنا لا نرى رجالا كنا نعدهم من الأشرار اتخذناهم سخريا أم زاجت عنهم الأبصار ان ذلك لحق تخاصم أهل النار) يقول تعالى ذكره قال الطاغون الذين وصف جل ثناؤه صفتهم في هذه الآيات وهم فياذ كرا بوجهل والوليد بن المغيرة وذو وهما مالنا لا نرى رجالا يقول مالنا لا نرى معنا في النار رجالا كنا نعدهم من الأشرار يقول كنا نعدهم في الدنيا من أشرارنا وعنوا بذلك فياذ كرا بهيبا وخبابا وبلاا وسلمان وبنحو الذي قلنا في ذلك قال أهل التأويل ذكر من قال ذلك **حدثني** محمد قال ثنا أحمد قال ثنا أسباط عن ليث عن مجاهد في قوله مالنا لا نرى رجالا كنا نعدهم من الأشرار قال ذاك أبو جهل بن هشام والوليد بن المغيرة وذو كرا ناسا بهيبا وعمارا وخبابا كنا نعدهم من الأشرار في الدنيا **حدثنا** أبو السائب قال ثنا ابن ادريس قال سمعت ليثا يذكر عن مجاهد في قوله وقالوا مالنا لا نرى رجالا كنا نعدهم من الأشرار قال قالوا أين سلمان أين خباب أين بلال وقوله اتخذناهم سخريا اختلفت القراء في قراءته فقراءته عامة قراء المدينة والشام وبعض قراء الكوفة اتخذناهم بفتح الالف من اتخذناهم وقطعها على وجه الاستفهام وقراءته عامة قراء الكوفة والبصرة وبعض قراء مكة بوصل الالف من الأشرار اتخذناهم وقد بينا فيما مضى قبل أن كل استفهام كان بمعنى التعجب والتوبيخ فان العرب تستفهم فيه أحيانا وتخرجه على وجه الخبر أحيانا * وأولى القراءتين في ذلك بالصواب قراءة من قرأه بالوصل على غير وجه الاستفهام لتقدم الاستفهام قبل ذلك في قوله مالنا لا نرى رجالا كنا فيصير قوله اتخذناهم بالخبر أولى وان كان للاستفهام وجه مفهوم لما وصفت قبل من أنه بمعنى التعجب واذا كان الصواب من القراءة في ذلك ما اخترنا لما وصفنا فعني الكلام وقال الطاغون مالنا لا نرى سلمان وبلاا وخبابا الذين كنا نعدهم في الدنيا أشرارا اتخذناهم فيها سخريا نهزأ بهم فيها معنا اليوم في النار وكان بعض أهل العلم بالعربية من أهل البصرة يقول من كسر السين من السخرى فانه يريد به الهزء يريد يسخر به ومن ضمها فانه يجعله من السخرة يستسخر ونهم يستذلونهم أزاغت عنهم أبصارنا وهم معنا * وبنحو الذي قلنا في ذلك قال أهل التأويل ذكر من قال ذلك **حدثنا** ابن حميد قال ثنا جرير عن ليث عن مجاهد اتخذناهم سخريا أم زاجت عنهم الأبصار يقول أهم في النار لا نعرف مكانهم **حدثت** عن المحارب عن جوير عن الضحاك وقالوا مالنا لا نرى رجالا كنا نعدهم من الأشرار قال هم قوم كانوا يسخرون من محمد وأصحابه فانطلق به وبأصحابه الى الجنة وذهب بهم الى النار فقالوا مالنا لا نرى رجالا كنا نعدهم من الأشرار اتخذناهم سخريا أم زاجت عنهم الأبصار يقولون أزاغت أبصارنا عنهم فلا ندري أين هم **حدثني** محمد بن عمرو قال ثنا أبو عاصم قال ثنا عيسى **حدثني** الحرث قال ثنا الحسن قال ثنا ورقاء جميعا عن ابن أبي نجيح عن مجاهد قوله اتخذناهم سخريا قال أخطأناهم أم زاجت عنهم الأبصار ولا نراهم **حدثنا** بشر قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد عن قتادة قوله وقالوا مالنا لا نرى

شبه التكال بالخاصم من حيث ان في كل منهما سؤالا وجوابا والمشابهة علة لجواز المجاز ثم صرح بما عليه مدار رجالا
الوحي قائلا (ان يوحى الى الأنبياء انذار مبين) أي ما يوحى الى الاهل هذا وهو اني نذير كامل في باب التبليغ ويؤيده قراءة كسرنا

وقيل ان الحار محذوف أي لم يوح الى الا لان أنذروا أقصر روى ابن عباس عن النبي صلى الله عليه وسلم اتاني الليل آت من ربي وفي رواية ربي في أحسن صورة فقال لي يا محمد قلت لييك ربي وسعديك قال هل تدري (١١٧) فيم يختصم الملائكة الأعلى قلت لا أعلم قال

فوضع يده بين كفتي حتى وجدت بردها بين يدي فعملت ما في السموات وما في الأرض قال يا محمد أتدري فيم يختصم الملائكة الأعلى قلت نعم في الدرجات والكفارات ونقل الاقدام الى الجماعات واسباغ الوضوء في السبرات المكر وهات أي في البرد الشديد وانتظار الصلاة بعد الصلاة ومن حافظ عليهن عاش بخير ومات بخير وكان من ذنوبه كيوم ولدته أمه الحديث قال والدرجات افشاء السلام واطعام الطعام والصلاة بالليل والناس نيام واعلم أن أشرف قریش انما نازعوا محمدا صلى الله عليه وسلم بسبب الحسد والكبر فختم الله تعالى السورة بذكركم آدم وما وقع فيه ابليس من الرجم واللعن حين حسد آدم واستكبر ليصير سماع القصة زاجرا للمكلفين عن هاتين الخصلتين فعلى هذا يكون اذ قال معمولا محذوف أي اذ كروا قول ربك للامانة وقيل النبأ العظيم قصص آدم والانبياء به من غير سماع من أحد وعلى هذا فالضمير عائدا الى ما ذكره عما قريب والمعنى ما أحكيه خبره شأن لانه مستفاد من الوحي وقوله اذ قال بدل من اذ يختصمون والملائكة الأعلى أصحاب القصة الملائكة وآدم وابليس لأنهم كانوا في السماء وكان التقاؤهم بينهم حين قالوا اتجعل فيها من يفسد فيها ويسفك الدماء كأنهم قالوا هؤلاء فيما بينهم ثم خاطبوا بها الله سبحانه فلا يلزم أن يكون الله تعالى من الملائكة الأعلى ويثبت له

رجالا كنا نعدهم من الأشرار قال فقدوا أهل الجنة اتخذناهم سخرى في الدنيا أم زاعت عنهم الأَبصار وهم معاني النار وقوله ان ذلك لحق يقول تعالى ذكره ان هذا الذي أخبركم أيها الناس من الخبر عن تراجع أهل النار وعن بعضهم بعضا ودعاء بعضهم على بعض في النار لحق يقين فلا تشكوا في ذلك ولكن استيقنوه تخاصم أهل النار وقوله تخاصم رد على قوله لحق ومعنى الكلام ان تخاصم أهل النار الذي أخبركم بالحق وكان بعض أهل العربية من أهل البصرة يوجه معنى قوله أم زاعت عنهم الأَبصار الى بل زاعت عنهم حمشي يونس قال أخبرنا ابن وهب قال قال ابن زيد في قوله ان ذلك لحق تخاصم أهل النار فقرأنا الله ان كنا لفي ضلال مبين اذ نسويكم رب العالمين وقرأ يوم نحشرهم جميعا حتى بلغ ان كنا عن عبادتكم لغافلين قال ان كنتم تعبدونا كما تقولون ان كنا عن عبادتكم لغافلين ما كنا نسمع ولا نبصر قال هو هذه الاصنام قال هذه خصومة أهل النار وقرأ وضل عنهم ما كانوا يفترون قال وضل عنهم يوم القيامة ما كانوا يفترون في الدنيا في التأويل قوله تعالى قل انما أنا منذر وما من اله الا الله الواحد القهار رب السموات والأرض وما بينهما العزيز الغفار يقول تعالى ذكره لنبيه محمد صلى الله عليه وسلم قل يا محمد لمشركي قومك انما أنا منذر لكم يا معشر قریش بين يدي عذاب شديد أنذرهم عذاب الله ويخطئه أن يحل بكم على كفركم به فاحذروه وبادروا حلوه بكم بالتوبة وما من اله الا الله الواحد القهار يقول وما من معبود تصلح له العباد وتبغى له الربوبية الا الله الذي يدين له كل شيء ويعبد كل خلق الواحد الذي لا ينبغي أن يكون له في ملكه شريك ولا ينبغي أن تكون له صاحبة القهار لكل ما دونه بقدرته رب السموات والأرض يقول مالك السموات والأرض وما بينهما من الخلق يقول فهذا الذي هذه صفته هو اله الذي لا اله سواه لا الذي لا يملك شيئا ولا يضرب ولا ينفع وقوله العزيز الغفار يقول العزيز في نعمته من أهل الكفر به المذنبين معه الها غيره الغفار الذنوب من تاب منهم ومن غيرهم من كفره ومعاصيه فأناب الى الإيمان به والطاعة له بالانتهاء الى أمره ونهيهِ في التأويل قوله تعالى قل هو نبأ عظيم أنتم عنه معرضون ما كان لي من علم بالملا الأعلى اذ يختصمون ان يوحى الى الانبياء انما أنا نذير مبين يقول تعالى ذكره لنبيه محمد صلى الله عليه وسلم قل يا محمد اتقوا المكذبيك فيما جئتم به من عند الله من هذا القرآن القائلين لك فيه ان هذا الاختلاق هو نبأ عظيم يقول هذا القرآن خبر عظيم وبخو الذي قلنا في ذلك قال أهل التأويل ذكر من قال ذلك حمشي عبد الأعلى بن واصل الأسدي قال ثنا أبو أسامة عن شبل بن عباد عن ابن أبي نجيح عن مجاهد في قوله قل هو نبأ عظيم أنتم عنه معرضون قال القرآن حمشي يعقوب بن ابراهيم قال ثنا هشيم قال أخبرنا هشام عن ابن سيرين عن شريح أن رجلا قال له أتقضى على بالنبأ قال فقال له شريح أوليس القرآن نبأ قال وتلاه هذه الآية قل هو نبأ عظيم قال وقضى عليه حمشا محمد قال ثنا أحمد قال ثنا أسباط عن السدي قوله قل هو نبأ عظيم أنتم عنه معرضون قال القرآن وقوله أنتم عنه معرضون يقول أنتم عنه منصرفون لا تعملون به ولا تصدقون بما فيه من حجج الله وآياته وقوله ما كان لي من علم بالملا الأعلى يقول لنبيه محمد صلى الله عليه وسلم قل يا محمد لمشركي قومك ما كان لي من علم بالملا الأعلى اذ يختصمون في شأن آدم من قبل أن يوحى الى ربي فيعلمني ذلك

مكان أو يقول المراد علو الرتبة والشرف فيشمل تقاؤل الله وملائكته وقال جارا لله كانت مقولة الله سبحانه بواسطة ملك فكان المقاول في الحقيقة هو الملك المتوسط وقصة آدم مذكورة في البقرة وفي غيرها مشروحة والتي في هذه السورة يوافق أكثرها ما في الحجر فلا فائدة

في اعادة تباين كرم ما يختص بالمقام قوله (خلقت بيدي) كلام المجسمة فيه ظاهر وغيرهم حملوه على وجوه منها أن اليد عبارة عن القدرة يقال مالى بهذا الأمر يد أى قوة وطاقة ومنها (١١٨) أنها النعمة ومنها أنها اللتا كيد وليدل على عدم الوساطة كما مر في قوله مما عملت أيدينا

وقد يقال في حق من جنى بلسانه وان لم يكن له يده هذا كما كسبت يدك والحق فيه أن السلطان العظيم لا يقدر على عمل شئ بيديه الا اذا كانت عنايته مصروفة الى ذلك العمل فحيث كانت العناية الشديدة من لوازم العمل باليد أمكن جعله مجاز عنها ومنها قول أرباب التأويل انه إشارة الى صفى اللطف والقهر وهما يشملان جميع الصفات فلا مخلوق الا وهو مظهر لاحدى الصفتين كالملك فانه مظهر اللطف وكالشيطان فانه مظهر القهر الا الانسان فانه مظهر لكليهما وبذلك استحق الخلافة ومسجودية الملائكة ولهذا جاء في الأحاديث القدسية لا تجعل ذرية من خلقت بيدي كمن قلت له كن فكان قوله (أستكبرت أم كنت من العالين) أى أطلبت الكبر من غير استحقاق أم كنت ممن علوت وفقت فأجاب بأنه من العالين حيث (قال أنا خير منه) وقيل استكبرت الآن أو لم تزل منذ كنت من المتكبرين ومعنى الهمزة التقرير قوله (فالحق) من قرأ بالرفع فعلى أنه خبر لم امر أو مبتدأ محذوف الخبر مثل لعمر ك أى فالحق قسمي لأملان والحق أقوله وهو اعتراض ومن نصهم ما فعلى أن الثاني تأكيد للاول أو على أن الاول للاغراء أى اتبعوا الحق وهو الله سبحانه أو الحق الذى هو تقيض الباطل وقوله (منك) أى من جنسك وهم الشياطين (ومن تبعك منهم) أى من ذرية آدم و (أجمعين) تأكيد للتابعين والمتبعين ثم ختم السورة بما يدل على الاحتياط والاجتهادنى والارض

يقول ففى إخبارى لكم عن ذلك دليل واضح على أن هذا القرآن وحى من الله وتزليل من عنده لأنكم تعلمون أن علم ذلك لم يكن عندي قبل نزول هذا القرآن ولا هو مما شاهدته فعاليته ولكنى علمت ذلك بإخبار الله إياي به ونحو الذى قلنا في ذلك قال أهل التأويل ذكر من قال ذلك حدثني محمد بن سعد قال ثنى أبي قال ثنى عمى قال ثنى أبى عن أبيه عن ابن عباس قوله ما كانلى من علم بالملا الأعلى اذ يختصمون قال الملا الأعلى الملائكة حين شوروا في خلق آدم فاخصموا فيه وقالوا لا تجعل في الأرض خليفة حدثنا محمد قال ثنا أحمد قال ثنا أسباط عن السدى بالملا الأعلى اذ يختصمون هو اذ قال ربك للملائكة انى جاعل في الأرض خليفة حدثنا بشر قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد عن قتادة قوله ما كانلى من علم بالملا الأعلى قال هم الملائكة كانت خصومتهم في شأن آدم حين قال ربك للملائكة انى جاعل في الأرض خليفة حتى بلغ ساجدين وحين قال انى جاعل في الأرض خليفة حتى بلغ ويسفك الدماء ففى هذا اختصم الملا الأعلى وقوله ان يوحى الى الأنما أنانذير ميين يقول تعالى ذكره لنبيه محمد صلى الله عليه وسلم قل يا محمد لمشركى قريش ما يوحى الله الى علم ما لا علم لى به من نحو العلم بالملا الأعلى واختصامهم في أمر آدم اذ أراد خلقه الا أنى انما أنانذير ميين فانما على هذا التأويل في موضع خفض على قول من كان يرى أن مثل هذا الحرف الذى ذكرنا لا بد له من حرف خافض فساء اسقاط خافضه منه وإثباته وأما على قول من رأى أن مثل هذا ينصب اذا أسقط منه الخافض فانه على مذهبه نصب وقد بينا ذلك فيما مضى بما أغنى عن اعادته في هذا الموضع وقد يتجه لهذا الكلام وجه آخر وهو أن يكون معناه ما يوحى الله الانذاركم واذا وجه الكلام الى هذا المعنى كانت أنما في موضع رفع لأن الكلام يصير حينئذ بمعنى ما يوحى الى الانذار قوله الا أنما أنانذير ميين يقول الا أنى نذير لكم مبين لكم انذاره اياكم وقيل الا أنما أنا ولم يقل الا أنما أنك والخبر من محمد عن الله لأن الوحي قول فصار في معنى الحكاية كما يقال في الكلام أخبرونى أنى مسىء وأخبرونى أنك مسىء بمعنى واحد كما قال الشاعر

رجلان من ضبة أخبرانا * أنا راينا رجلا عريانا

بمعنى أخبرانا أنهما رأيا وجاز ذلك لأن الخبر أصله حكاية ﴿القول في تأويل قوله تعالى﴾ اذ قال ربك للملائكة انى جاعل في الأرض خليفة وفتخت فيه من روى فقعهوا ساجدين فوجد الملائكة كلهم أجمعون الا ابليس استكبر وكان من الكافرين ﴿وقوله اذ قال ربك من صلة قوله اذ يختصمون وتأويل الكلام ما كانلى من علم بالملا الأعلى اذ يختصمون حين قال ربك يا محمد للملائكة انى جاعل في الأرض خليفة بذلك خلق آدم وقوله فاذا سؤيته وفتخت فيه من روى يقول تعالى ذكره فاذا سؤيته وفتخت فيه من روى قيل عنى بذلك وفتخت فيه من قدرتى ذكر من قال ذلك حدثت عن المسيب بن شريك عن أبي روق عن الضحاك وفتخت فيه من روى قال من قدرتى فقعهوا ساجدين يقول فاسجدوا له وخرّوا له سجدا وقوله فوجد الملائكة كلهم أجمعون يقول تعالى ذكره فلما سؤى الله خلق ذلك البشر وهو آدم وفتخت فيه من روى سجده الملائكة كلهم أجمعون يعنى بذلك الملائكة الذين هم في السموات

طلب هذا الدين لأن النظر الى الداعى أو الى المدعوا ليه أما الداعى فلا يسأل أجزاعلى ما يدعوا ليه وهو القرآن أو الوحي أو الالها ومن الظاهر

أن الكذاب لا ينقطع طمعه عن طلب المال البتة وأما المدعوا إليه فقولهم (وما أنا من المتكفين) الذين ينتحلون ما ليس عندهم ولا دليل لهم على وجوده بل العقل الصريح يشهد بصحته فإني أدعوكم إلى الإقرار بالله أولاً (١١٩) ثم إلى تزييه عما لا يليق به ثانياً ثم إلى وصفه

بنعوت الجحالم والحلال ثالثاً ومن جملة ذلك التوحيد ونفى الانداد والأضداد ثم أدعو إلى تعظيم الأرواح الطاهرة وهم الملائكة والأنبياء رابعاً ثم إلى الشفقة على خلق الله خامساً ثم أدعوا إلى الإقرار بالبعث والقيامة سادساً ليجزى الذين أساءوا بما عملوا ويجزى الذين أحسنوا بالحسنى فهذه أصول معتبرة في دين الإسلام يشهد بحسنها بداية العقول ويحكم ببعدها عن الباطل كل من يرجع إلى محصول وهو المراد بقوله (إن هو إلا ذكر للعالمين) عن النبي صلى الله عليه وسلم للتكلف ثلاث علامات ينزع من فوقه ويتعاطى ما لا ينال ويقول ما لا يعلم (ولتعلم نباهه بعد حين) أي خبر حقيقة القرآن وما أدعو إليه بعد حين هو الموت لأن الناس نيام فإذا ماتوا انتبهوا وقيل هو القيامة وقيل هو حين ظهور الإسلام ولا يخفى ما فيه من التهديد

* (سورة الزمر مكية الآيات ١٠١-١٠٢) آيات نزلت في وحشي بن حرب وأصحابه ياعبادي الذين أسرفوا إلى آخرهن حروفها أربعة آلاف وسبعمائة وثمانية وكلها ألف ومائة وسبعون آياتها (٧٥) *

* (بسم الله الرحمن الرحيم) * ﴿تنزيل الكتاب من الله العزيز الحكيم﴾ أنا أنزلنا إليك الكتاب بالحق فأعبد الله مخلصاً له الدين ألا لله الدين الخالص والذين اتخذوا من دونه أولياء ما نعبدهم إلا ليقربونا إلى الله زلفى إن الله يحكم بينهم

والأرض الإبليل استكبر يقول غيرا بليس فانه لم يسجد استكبر عن السجود له تعظوا وتكبوا وكان من الكافرين يقول وكان بتعظمه ذلك وتكبره على ربه ومعصيته أمره من كفر في علم الله السابق فحذر بوبيته وأنكر ما عليه الإقرار له به من الإذعان له بالطاعة كما حد ثنا أبو كريب قال قال أبو بكر في الإبليل استكبر وكان من الكافرين قال قال ابن عباس كان في علم الله من الكافرين ﴿القول في تأويل قوله تعالى﴾ (قال يا بليس ما منعك أن تسجد لما خلقت بيدي استكبرت أم كنت من العالين قال أنا خير منه خلقتني من نار وخلقته من طين) يقول تعالى ذكره قال الله لا بليس اذ لم يسجد لآدم وخالف أمره يا بليس ما منعك أن تسجد يقول أي شيء منعك من السجود لما خلقت بيدي يقول لخلق بيدي يخبر تعالى ذكره بذلك أنه خلق آدم بيديه كما حد ثنا ابن المثنى قال ثنا محمد بن جعفر قال ثنا شعبة قال أخبرني عبيد المكتب قال سمعت مجاهد يحدث عن ابن عمر قال خلق الله أربعة بيده العرش وعدن والقلم وادم ثم قال لكل شيء كن فكان وقوله استكبرت يقول لا بليس تعظمت عن السجود لآدم فتركت السجود له استكباراً عليه ولم تكن من المتكبرين العالين قبل ذلك أم كنت من العالين يقول أم كنت كذلك من قبل ذاعلوا وتكبر على ربك قال أنا خير منه خلقتني من نار يقول جل ثناؤه قال بليس لربه فعلت ذلك فلم أسجد للذي أمرتني بالسجود له لأنني خير منه وكنت خيراً منه لأنك خلقتني من نار وخلقته من طين والنار ثابته كل الطين وتحرقه فالنار خير منه يقول لم أفعل ذلك استكباراً عليك ولأنني كنت من العالين ولكني فعلته من أجل أني أشرف منه وهذا تقرير من الله للشركين الذين كفروا بمحمد صلى الله عليه وسلم وأبوا الإتيان له واتباع ما جاءهم به من عند الله استكباراً عن أن يكونوا تبعاً لرجل منهم حين قالوا أنزل عليه الذكور من بيننا وهل هذا إلا بشر مثلكم فقص عليهم تعالى ذكره قصة بليس وأهله واستكباره عن السجود لآدم بدعواه أنه خير منه من أجل أنه خلق من نار وخلق آدم من طين حتى صار شيطاناً رجيماً وحقت عليه من الله لعنته محذورهم بذلك أن يستحقوا باستكبارهم على محمد وتكذيبهم إياه فاجاءهم به من عند الله حسداً وعظماً من اللعن منه والسخط ما استحقه بليس بتكبره عن السجود لآدم ﴿القول في تأويل قوله تعالى﴾ (قال فإخرج منها فانك رجيم) وان عليك لعنتي إلى يوم الدين قال رب فأناظرني إلى يوم يبعثون) يقول تعالى ذكره لا بليس فإخرج منها يعني من الجنة فانك رجيم يقول فانك مرجوم بالقول مشتومر ملعون كما حد ثنا بشر قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد عن قتادة قوله فإخرج منها فانك رجيم قال والرجيم اللعين حدثت عن المحاربي عن جوير عن الضحاك بمثله وقوله وان عليك لعنتي يقول وان لك طردى من الجنة إلى يوم الدين يعني إلى يوم مجازاة العباد ومحاسبتهم قال رب فأناظرني إلى يوم يبعثون يقول تعالى ذكره قال بليس لربه رب فأناظرني إلى يوم يبعثون من جنتك فأناظرني في الأجل ولا تهلكني إلى يوم يبعثون يقول إلى يوم تبعث خلقك من قبورهم ﴿القول في تأويل قوله تعالى﴾ (قال فانك من المنظرين إلى يوم الوقت المعلوم قال فبعزتك لأغوينهم أجمعين الإبعادك منهم المخلصين) يقول تعالى ذكره قال الله لا بليس فانك من أنظرته إلى يوم الوقت المعلوم وذلك الوقت الذي جعله الله أجلاً لهلاكه وقد بينت وقت ذلك فيما مضى على اختلاف أهل العلم فيه وقال فبعزتك لأغوينهم أجمعين يقول تعالى ذكره قال بليس فبعزتك أي بقدرتك وسلطانك وقهرك مادونك من خلقك

فياهم فيه يختلفون إن الله لا يهدي من هو كاذب كفار لو أراد الله أن يتخذ ولد الاصطفى مما يخلق ما يشاء سبحانه هو الله الواحد القهار خلق السموات والأرض بالحق يكور الليل على النهار ويكور النهار على الليل وسخر الشمس والقمر كل يجري لأجل مسمى ألا هو العزيز الغفار

خلقكم من نفس واحدة ثم جعل منها زوجها وأنزل لكم من الأنعام ثمانية أزواج يخلقكم في بطون أمهاتكم خلقاً من بعد خلق في ظلمات ثلاث ذلكم الله ربكم له الملك لا اله الا هو فأتى تصرفون (١٣٠) ان تكفروا فان الله غنى عنكم ولا يرضى لعباده الكفر وان تشكروا يرضه

لأغوينهم أجمعين يقول لأضل بنى آدم أجمعين إلا عبادك منهم المخلصين يقول الامن أخلصته منهم لعبادتك وعصمته من اضلالى فلم تجعل لى عليه سيلا فانى لا أقدر على اضلاله واغوائه حدثنا بشر قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد عن قتادة قال فبعزتك لأغوينهم أجمعين قال علم عدو الله أنه ليست له عزة ﴿١﴾ القول فى تأويل قوله تعالى قال فالحق والحق أقول لأملأن جهم منكم ومن تبعك منهم أجمعين قل ما أسألكم عليه من أجر وما أنا من المتكفين ﴿٢﴾ اختلفت القراءة فى قراءة قوله قال فالحق والحق أقول فقراءه بعض أهل الجواز وعامة الكوفيين برفع الحق الأول ونصب الثانى وفى رفع الحق الأول اذا قرئ كذلك وجهان أحدهما رفعه بضمير الله الحق أو أنا الحق وأقول الحق والثانى أن يكون مرفوعاً بتأويل قوله لأملأن فيكون معنى الكلام حينئذ فالحق أن أملأ جهم منكم كما يقول عزمه صادقة لا تينك فرفع عزمه بتأويل لا تينك لأن تأويله أن آتيتك كما قال ثم بدالهم من بعد ما رآوا الآيات ليسجننه فلا بد لقوله بدالهم من مرفوع وهو مضمرفى المعنى وقرأ ذلك عامة قراء المدينة والبصرة وبعض المكيين والكوفيين بنصب الحق الأول والثانى كليهما بمعنى حقاً لأملأن جهم والحق أقول ثم أدخلت الألف واللام عليه وهو منصوب لأن دخولهما اذا كان كذلك معنى الكلام ونحروجهما منه سواء كما سواء قولهم حمد الله والحمد لله عندهم اذا نصب وقد يحتمل أن يكون نصبه على وجهه الاغراء بمعنى الزموا الحق واتبعوا الحق والأول أشبه لأنه خطاب من الله لا بليس بما هو فاعل به وبتباعه * وأولى الأقوال فى ذلك عندى بالصواب أن يقال انهما قراءتان مستفيضتان فى قراءة الأمصار فبأيهما قرأ القارئ فصيب لصحة معنيهما وأما الحق الثانى فلا اختلاف فى نصبه بين قراءة الأمصار كلهم بمعنى وأقول الحق ونحو الذى قلنا فى ذلك قال أهل التأويل ذكر من قال ذلك حدثنا ابن حميد قال ثنا جرير عن الأعمش عن مجاهد فى قوله فالحق والحق أقول يقول الله أنا الحق والحق أقول وحدثت عن ابن أبي زائدة عن ابن جريح عن مجاهد فالحق والحق أقول يقول الله الحق منى وأقول الحق حدثنا أحمد بن يوسف قال ثنا القاسم قال ثنا حجاج عن هرون قال ثنا أبان بن تغلب عن طلحة الياشى عن مجاهد أنه قرأها فالحق بالرفع والحق أقول نصبا وقال يقول الله أنا الحق والحق أقول حدثنا محمد قال ثنا أحمد قال ثنا أسباط عن السدى فى قوله الحق والحق أقول قال قسم أقسم الله به وقوله لأملأن جهم منكم يقول لا بليس لأملأن جهم منكم ومن تبعك من بنى آدم أجمعين وقوله قل ما أسألكم عليه من أجر يقول تعالى ذكره لنبيه محمد صلى الله عليه وسلم قل يا محمد لمشركى قومك القائلين لك أن أنزل عليه الذكركم بيننا ما أسألكم على هذا الذكركم وهو القرآن الذى أتيتكم به من عند الله أجرا يعنى ثواباً وجزاء وما أنا من المتكفين يقول وما أنا من يتكف تخرصه وافتراء دفعة وأون هذا الافك افتراء وان هذا إلا اختلاق كما حدثني يونس قال أخبرنا ابن وهب قال قال ابن زيد فى قوله قل ما أسألكم عليه من أجر وما أنا من المتكفين قال لا أسألكم على القرآن أجرا تعطونى شيئاً وما أنا من المتكفين أنخرص وأتكلف ما لم يأمرنى الله به ﴿٣﴾ القول فى تأويل قوله تعالى ﴿٤﴾ ان هو الاذ كر للعالمين ولتعلمن نبأه بعد حين ﴿٥﴾ يقول تعالى ذكره لنبيه محمد صلى الله عليه وسلم قل لهؤلاء المشركين من قومك ان هو

لكم ولا تزر وزرته وزر أخرى ثم الحبر بكم مرجعكم فينبئكم بما كنتم تعملون إنه عليم بذات الصدور واذا مس الانسان ضر دعاه به منيباً اليه ثم اذا خوله نعمة منه نسي ما كان يدعوا اليه من قبل وجعل لله اندادا ليضل عن سبيله قل تمتع بكفرك قليلاً انك من أصحاب النار أمن هو قانت آناء الليل ساجداً وقائماً يحذر الآخرة ويرجو رحمة ربه قل هل يستوى الذين يعلمون والذين لا يعلمون انما يتذكر أولو الألباب قل يا عبادى الذين آمنوا اتقوا ربكم للذين أحسنوا فى هذه الدنيا حسنة وأرض الله واسعة انما يوفى الصابرون أجرهم بغير حساب قل انى أمرت أن أعبد الله مخلصاً له الدين وأمرت لأن أكون أول المسلمين قل انى أخاف ان عصيت ربي عذاب يوم عظيم قل الله أعبد مخلصاً له دينى فاعبدوا ما شئتم من دونه قل ان الخاسرين الذين خسروا أنفسهم وأهليهم يوم القيامة ألا ذلك هو الخسران المدين لهم من فوقهم ظلل من النار ومن تحتهم ظلل ذلك يخوف الله به عباده يا عباد فاتقون والذين اجتنبوا الطاغوت أن يعبدوها وأنا بوالى الله لهم البشرى فبشر عباد الذين يستمعون القول فيتبعون أحسنه أولئك الذين هداهم الله وأولئك هم أولو الألباب أفمن حق عليه كلمة العذاب أفأنت تنقذ من فى النار لكن الذين اتقوا ربهم لهم غرف من فوقها غرف مبنية تجري من تحتها الأنهار وعد الله

لا يخلف الله الميعاد ألم تر أن الله أنزل من السماء ماء فسلكه ينابيع فى الأرض ثم يخرج به زرعاً مختلفاً ألوانه ثم يهيىح قتره يعنى مصفراً ثم يجعله حطاماً إن فى ذلك لذكرى لأولى الألباب أفمن شرح الله صدره للإسلام فهو على نور من ربه فويل للآسية قلوبهم

من ذكر الله أولئك في ضلال مبين الله نزل أحسن الحديث كتابا متشابها مثاني تقشع منه جلود الذين يخشون ربهم ثم تلين جلودهم وقلوبهم إلى ذكر الله ذلك هدى الله يهدي به من يشاء ومن يضلل الله (١٢١) فإله من هاد أفن يتقى بوجهه سوء العذاب

يوم القيامة وقيل للظالمين ذوقوا ما كنتم تكسبون كذب الذين من قبلهم فأتاهم العذاب من حيث لا يشعرون فأتا ذاقهم الله الخزي في الحياة الدنيا ولعذاب الآخرة أكبر لو كانوا يعلمون ولقد ضربنا للناس في هذا القرآن من كل مثل لعلمهم يتذكرون قرآن عر بيا غير ذي عوج لعلهم يتقون ضرب الله مثلا رجلا فيه شركاء متشاكسون ورجلا سالم الرجل هل يستويان مثلا الحمد لله بل أكثرهم لا يعلمون إنك ميت وإنهم ميتون ثم إنكم يوم القيامة عند ربكم تختصمون ﴿١﴾ القراآت يرضه بالاشباع ابن كثير وعلى والمفضل وعباس واسماعيل وابن ذكوان وخلف يرضه باختلاس ضمة الهاء يزيد وسمل ويعقوب ونافع وعاصم غير يحيى وحامد والمفضل وحمة وهشام وابن مجاهد والتمش عن ابن ذكوان الباقر يرضه بسكون الهاء ليضل بفتح الياء ابن كثير وأبو عمرو ويعقوب الباقر بالضم أم هو بتخفيف الميم نافع وابن كثير وحمة وأبو زيد يعبادي الذين بفتح الياء الشموني والبرجمي والوقف بالياء أنى أمرت فبشر عبادي بفتح ياء المتكلم فيهما شجاع وأبو شعيب وعباس والشموني والبرجمي والوقف بالياء أنى أخاف بالفتح أبو جعفر ونافع وابن كثير وأبو عمرو سالم بالالف ابن كثير وأبو عمرو والآخر بفتح السين واللام من غير ألف ﴿٢﴾ الوقوف الحكيم هـ

يعني ما هذا القرآن الاذ كرى قول الاتذ كير من الله للعالمين من الجن والانس ذكرهم ربهم ارادة استنقاذ من آمن به منهم من الهلكة وقوله ولتعلمن نبأه بعد حين يقول ولتعلمن أيها المشركون بالله من قریش نبأه يعني نبأ هذا القرآن وهو خبره يعني حقيقة ما فيه من الوعد والوعيد بعد حين * وبمثل الذي قلنا في ذلك قال أهل التأويل ذكر من قال ذلك حدثني يونس قال أخبرنا ابن وهب قال قال ابن زيد في قوله ولتعلمن نبأه قال صدق هذا الحديث نبأ ما كذبوا به وقيل نبأ حقيقة أمر محمد صلى الله عليه وسلم أنه نبى ثم اختلفوا في مدة الحين الذي ذكره الله في هذا الموضع ما هي وما نهايتها فقال بعضهم نهايتها الموت ذكر من قال ذلك حدثنا بشر قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد عن قتادة قوله ولتعلمن نبأه بعد حين أي بعد الموت وقال الحسن يا ابن آدم عند الموت يأتيك الخبر اليقين وقال بعضهم كانت نهايتها إلى يوم بدر ذكر من قال ذلك حدثنا محمد قال ثنا أحمد قال ثنا أسباط عن السدي في قوله ولتعلمن نبأه بعد حين قال يوم بدر وقال بعضهم يوم القيامة وقال بعضهم نهايتها القيامة ذكر من قال ذلك حدثني يونس قال أخبرنا ابن وهب قال قال ابن زيد في قوله ولتعلمن نبأه بعد حين قال يوم القيامة يعلمون نبأ ما كذبوا به بعد حين من الدنيا وهو يوم القيامة وقرأ الكل نبأ مستقروا وسوف تعلمون قال وهذا أيضا الآخرة يستقر فيها الحق ويبطل الباطل * وأولى الأقوال في ذلك بالصواب أن يقال إن الله أعلم المشركين المكذبين بهذا القرآن أنهم يعلمون نبأه بعد حين من غير حدمه لذلك الحين بحد وقد علم نبأه من أحيائهم الذين عاشوا إلى ظهور حقيقة ووضوح صحته في الدنيا ومنهم من علم حقيقة ذلك بهلاكه ببدر وقبل ذلك ولا حدة عند العرب للحين لا يجاوز ولا يقصر عنه فاذ كان ذلك كذلك فلا قول فيه أصح من أن يطلق كما أطلقه الله من غير حصر ذلك على وقت دون وقت * ونحو الذي قلنا في ذلك قال أهل التأويل ذكر من قال ذلك حدثني يعقوب بن إبراهيم قال ثنا ابن علية قال ثنا أيوب قال قال عكرمة سملت عن رجل حلف أن لا يصنع كذا أو كذا إلى حين فقلت إن من الحين حين لا يدرك ومن الحين حين يدرك فالحين الذي لا يدرك قوله ولتعلمن نبأه بعد حين والحين الذي يدرك قوله تؤتى أكلا كل حين باذن ربها وذلك من حين تصرم النخلة إلى حين تطلع وذلك ستة أشهر

آخر تفسير سورة ص

(تفسير سورة الزمر)

(بسم الله الرحمن الرحيم)

﴿١﴾ القول في تأويل قوله عز وجل ﴿تنزيل الكتاب من الله العزيز الحكيم﴾ انا أنزلنا إليك الكتاب بالحق فاعبد الله مخلصا له الدين أَلَا لِلَّهِ الدِّينُ الْخَالِصُ والذين اتخذوا من دونه أولياء ما نعبدهم الا ليقربونا إلى الله زلفى ان الله يحكم بينهم فيما هم فيه مختلفون ﴿٢﴾ يقول تعالى ذكره تنزيل الكتاب الذي نزلناه عليك يا محمد من الله العزيز في انتقامه من أعدائه الحكيم في تدبيره خلقه لا من غيره فلا

(١٦) - (ابن جرير) - (الثالث والعشرون) له الدين هـ ط الخالص ط أولياء هـ التقدير بقولون ولو ومل لا وهم أن ما نعبدهم اخبار من الله قاله السجاء وندي وعندي أن هذا وهم بعيدوا لاولى أن لا يوقف لثلا يفصل بين المبتدا

وخبره زلقى ج لاحتمال أن خبر المبتداه هو ما بعده يخلفون ه ط كفار ه ما يشاء ز لتمجيد التنزيه سبحانه ط القهار ه ز بالحق ج
لاحتمال كون ما بعده حالا والاستئناف (١٢٢) أفضل والقمر ط مسمى ط الغفار ه أزواج ط ثلاث ط الملك ط

تصرفون ه الكفر ج لعطف
بجملتي الشرط مع وقوع العارض
لكم ط أخرى ط لأن ثم ترتيب
الاخبار تعملون ه الصدور ه
سبيله ط قليلا ز ص والاولى
الوصل أو التقدير فانك النار ه
رحمة ربه ط لا يعلمون ه
الألباب ه ربكم ط حسنة ط
واسعة ط حساب ه له الدين
ه ط المسلمين ه عظيم ه ديني
ه لا دونه ط يوم القيامة ط
المبين ه ومن تحتهم ظلل ط
عباده ط فاتقون ه البشري ج
لا تقطاع النظم مع فاء التعقيب
عباد ه لا احسنه ط الألباب ه
العذاب ه في النار ه ج للآية
مع الاستدراك مبينة لا لأن ما بعده
وصف الأنهار ط وعدائه ط
الميعاد ه خطا ما ط الألباب ه
من ربه ط لحذف جواب
الاستفهام من ذكر الله ط مبين ه
رهم ج لان الجملة ليست من
صفة الكتاب مع العطف ذكر الله ط
من يشاء ط هاد ه يوم القيامة ط
لحق الحذف كما مر تكسبون ه
لا يشعرون ه الدنيا ج للام
الابتداء مع العطف أكبر ه
يعلمون ه يتذكرون ه ج
لاحتمال كون قرآننا نصبا على المدح
أو على الحال المؤكدة كما يجيء
يتقون ه متشاكسون ه لرجل
ط مثلا ط الله ج للاضراب مع
اتفاق الجملتين لا يعلمون ه ميتون
ه تختصمون ه للتفسير
(تنزيل الكتاب) مبتدأ وخبره

تكون في شك من ذلك ورفع قوله تنزيل بقوله من الله وتأويل الكلام من الله العزيز الحكيم تنزيل
الكتاب وجائز رفعه باضمار هذا كما قيل سورة أنزلناها غير أن الرفع في قوله تنزيل الكتاب بما بعده
أحسن من رفع سورة بما بعده لان تنزيل وان كان فعلا فانه الى المعرفة أقرب اذ كان مضافا الى
معرفة فحسن رفعه بما بعده وليس ذلك بالحسن في سورة لأنه نكرة وقوله انا أنزلنا اليك الكتاب
بالحق يقول تعالى ذكره لنبيه محمد صلى الله عليه وسلم انا أنزلنا اليك يا محمد الكتاب يعني بالكتاب
القرآن بالحق يعني بالعدل يقول أنزلنا اليك هذا القرآن يأمر بالحق والعدل ومن ذلك الحق والعدل
أن تعبد الله مخلصا له الدين لأن الدين له لا للأوثان التي لا تملك ضرا ولا نفعا * ونحو الذي قلنا
في معنى قوله الكتاب قال أهل التأويل ذكر من قال ذلك حدثنا بشر قال ثنا يزيد قال ثنا
سعيد عن قتادة انا أنزلنا اليك الكتاب بالحق يعني القرآن وقوله فاعبد الله مخلصا له الدين يقول تعالى
ذكره فاحشع لله يا محمد بالطاعة وأخلص له الألوهة وأفرده بالعبادة ولا تجعل له في عبادتك اياه
شريكا كما فعلت عبدة الأوثان * ونحو الذي قلنا في ذلك قال أهل التأويل ذكر من قال ذلك
حدثنا ابن حميد قال ثنا يعقوب عن حفص عن شمر قال يؤتى بالرجل يوم
القيامة للحساب وفي صحيفته أمثال الجبال من الحسنات فيقول رب العزة جل وعز صليت يوم
كذا وكذا يقال صلى فلان أنا الله لا اله الا أنا الى الدين الخالص صمت يوم كذا وكذا يقال صام فلان
أنا الله لا اله الا أنا الى الدين الخالص تصدقت يوم كذا وكذا يقال تصدق فلان أنا الله لا اله الا أنا الى
الدين الخالص فما يزال يحوشيا بعد شيء حتى تبقى صحيفته ما فيها شيء فيقول ملكاه يا فلان أغير الله
كنت تعمل حدثنا محمد قال ثنا أحمد قال ثنا أسباط عن السدي أما قوله مخلصا
الدين فالتوحيد والدين منصوب بوقوع مخلصا عليه وقوله أنا الله الدين الخالص يقول تعالى ذكره
أنا الله العباد والطاعة وحده لا شريك له خالصة لا شرك لأحدمعه فيها فلا ينبغي ذلك لأحد لأن
كل ما دونه ملكه وعلى المملوك طاعة مالكة لا من لا يملك منه شيئا * ونحو الذي قلنا في ذلك قال أهل
التأويل ذكر من قال ذلك حدثنا بشر قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد عن قتادة أنا الله الدين
الخالص شهادة أن لا اله الا الله وقوله والذين اتخذوا من دونه أولياء ما نعبدهم الا ليقربونا الى الله
زلفى يقول تعالى ذكره والذين اتخذوا من دونه أولياء يتولونهم ويعبدونهم من دون الله يقولون
لهم ما نعبدهم أيها الآلهة الا للقرآن الى الله زلفى قربة ومنزلة وتشفعوا لنا عنده في حاجتنا وهي فيما
ذكر في قراءة أبي مانعكم وفي قراءة عبد الله قالوا ما نعبدهم وانما احسن ذلك لأن الحكاية اذا
كانت بالقول مضمرا كان أظاها جعل الغائب أحيانا كالخطاب ويترك أخرى كالغائب وقد
بينت ذلك في موضعه فيما مضى حدثنا محمد بن الحسين قال ثنا أحمد بن الفضل قال ثنا
أسباط عن السدي قال هي في قراءة عبد الله قالوا ما نعبدهم * ونحو الذي قلنا في ذلك قال أهل
التأويل ذكر من قال ذلك حدثنا محمد بن عمرو قال ثنا أبو عاصم قال ثنا عيسى وحدثني
الحريث قال ثنا الحسن قال ثنا ورقاء جميعا عن ابن أبي نجيح عن مجاهد في قوله ما نعبدهم
الا ليقربونا الى الله زلفى قال قريش تقولوا للأوثان ومن قبلهم يقولوا للأنكة ولعيسى بن مريم ولعزير
حدثنا بشر قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد عن قتادة قوله والذين اتخذوا من دونه أولياء
ما نعبدهم الا ليقربونا الى الله زلفى قالوا ما نعبده هؤلاء الا ليقربونا الى الله زلفى

(من الله) وقيل أصله هذا تنزيل الكتاب والخارصة والاولى أقوى لان الاضمار خلاف الاصل ولأنه يلزم مجاز آخر محمد
وهو كون التنزيل بمعنى المنزل فان هذا اشارة الى القرآن أو الى جزء منه وهو هذه السورة وفيه ابطال ما يقوله المشركون من ان محمدا يقوله

من تلقاء نفسه وفي قوله من الله إشارة إلى الذات المستحق للعبادة والطاعة كقولك هذا كتاب من فلان تعظم به شأن الكتاب وفي قوله (العزيز) إشارة إلى أن هذا الكتاب يحق قبوله فكأن العزيز عزيز وفيه أنه غني (١٣٣) عن إرسال الكتاب والاستكمال به وإنما ينتفع

به المرسل إليهم وفي قوله (الحكيم) إشارة إلى أنه مشتمل على الفوائد الدينية والدينية لا على العبث والباطل وقوله (انا أنزلنا إليك) ليس تكراراً من وجهين أحدهما أن التنزيل للتدرج والازال دفعي كما مر مراراً والثاني أن الأول كعنوان الكتاب والثاني يقرر ما في الكتاب وقوله (بالحق) يعني أن كل ما أودعنا فيه من إثبات التوحيد والنبوة والمعاد وأنواع التكليف فهو حق وصدق مؤيد بالبرهان العقلي وهو مطابقته للعقول الصحيحة وبالذليل الحسي وهو أن الفصحاء عجزوا عن معارضته ثم اشتغل ببيان بعض ما فيه من الحق وهو الاقبال على عبادته بالاخلاص والالتفات عما سواه بالكلية أما الأول فهو قوله (فاعبد الله) أي أنت أو أمتك (مخلصه الدين) وآية الاخلاص أن يكون الداعي إلى العبادة هو مجرد الأمر لا طلب مرغوب أو هرب مكره وأما الثاني فذلك قوله (ألا الله الدين الخالص) أي واجب اختصاصه بالطاعة من غير أن يشوب ذلك دعاء أو شرك ظاهر وخفي وخصه قتادة فقال الدين الخالص شهادة أن لا إله إلا الله وحين حث على التوحيد والاخلاص ذم طريقة الشرك والتقليد فقال (والذين اتخذوا الضمير للمشركين ولكن الموصل يحتمل أن يكون عبارة عن المشركين والخبر ما أضمر من القول أو قوله أن الله يحكم بينهم والقول المضمر حال

محمد قال ثنا أحمد قال ثنا أسباط عن السدي في قوله ما نعبدهم الا ليقربونا إلى الله زلفى قال هي منزلة حدثني علي قال ثنا أبو صالح قال ثنا معاوية عن علي عن ابن عباس في قوله والذين اتخذوا من دونه أولياء ما نعبدهم الا ليقربونا إلى الله زلفى ٣ وقوله ولو شاء الله ما أشركوا يقول سبحانه لو شئت لجمعتهم على الهدى أجمعين حدثني يونس قال أخبرنا ابن وهب قال قال ابن زيد في قوله ما نعبدهم الا ليقربونا إلى الله زلفى قال قالوا هم شفعاءنا عند الله وهم الذين يقربونا إلى الله زلفى يوم القيامة للأوثان والزلفى القرب وقوله ان الله يحكم بينهم فياهم فيه يختلفون يقول تعالى ذكره ان الله يفصل بين هؤلاء الأحزاب الذين اتخذوا في الدنيا من دون الله أولياء يوم القيامة فياهم فيه يختلفون في الدنيا من عبادتهم ما كانوا يعبدون فيها بأن يصلحهم جميعاً جهنم إلا من أخلص الدين لله فوحده ولم يشرك به شيئاً ٤ القول في تأويل قوله تعالى ﴿ان الله لا يهدي من هو كاذب كفار لو أراد الله أن يتخذ ولد الاصطفي مما يخلق ما يشاء سبحانه هو الله الواحد القهار﴾ يقول تعالى ذكره ان الله لا يهدي إلى الحق ودينه الاسلام والاقرار بوحدايته فوقه له من هو كاذب مفتر على الله يتقول عليه الباطل ويضيف إليه ما ليس من صفته ويزعم أن له ولداً افتراء عليه كفار لنعمه محمود لم يولد له الله أن يتخذ ولداً يقول تعالى ذكره لو شاء الله اتخذوا ولداً لا ينبغي له ذلك لاصطفي مما يخلق ما يشاء يقول لا اختار من خلقه ما يشاء وقوله سبحانه هو الله الواحد القهار يقول تنزيهاً لله عن أن يكون له ولد وعما أضاف إليه المشركون به من شركهم هو الله يقول هو الذي يعبد كل شيء ولو كان له ولد لم يكن له عبداً يقول فالأشياء كلها له ملك فأنى يكون له ولد وهو الواحد الذي لا شريك له في ملكه وسلطانه والقهار لخلق بقدرته فكل شيء له متذل ومن سطوته خاشع ٥ القول في تأويل قوله تعالى ﴿خلق السموات والأرض بالحق يكور الليل على النهار ويكور النهار على الليل وسخر الشمس والقمر كل يجري لأجل مسمى إلا هو العزيز الغفار﴾ يقول تعالى ذكره واصفاً نفسه بصفته خلق السموات والأرض بالحق يكور الليل على النهار ويكور النهار على الليل يقول يغشى هذا على هذا وهذا على هذا كما قال يوج الليل في النهار ويوج النهار في الليل وبخوالذي قلنا في ذلك قال أهل التأويل ذكر من قال ذلك حدثني علي قال ثنا أبو صالح قال ثنا معاوية عن علي عن ابن عباس قوله يكور الليل على النهار ويكور النهار على الليل يقول يحمل الليل على النهار ٥ حدثني محمد بن عمرو قال ثنا أبو عاصم قال ثنا عيسى وحدثني الحارث قال ثنا الحسن قال ثنا ورقاء جميعاً عن ابن أبي نجيح عن مجاهد قوله يكور الليل على النهار قال يدهوره ٥ حدثنا بشر قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد عن قتادة قوله يكور الليل على النهار ويكور النهار على الليل قال يغشى هذا هذا ويغشى هذا هذا حدثنا محمد قال ثنا أحمد قال ثنا أسباط عن السدي قوله يكور الليل على النهار ويكور النهار على الليل قال يحيى بالنهار ويذهب بالليل ويحيى بالليل ويذهب بالنهار حدثني يونس قال أخبرنا ابن وهب قال قال ابن زيد في قوله يكور الليل على النهار ويكور النهار على الليل حين يذهب بالليل ويكور النهار عليه ويذهب بالنهار ويكور الليل عليه وقوله وسخر الشمس والقمر يقول تعالى ذكره وسخر الشمس والقمر لعباده ليعلموا بذلك عدد

أو بدل فلا يكون له محل كالمبدل وأن يكون عبارة عن الشركاء والخبر ان الله يحكم بينهم والقول المضمر للحال أو بدل وتقدير الكلام على الأول والمشركون الذين اتخذوا من دونه أولياء يقولون ما نعبدهم الا ليقربونا إلى الله المشركون الذين اتخذوا من دونه أولياء قائلين أو يقولون ما نعبدهم

إلا ليقرّبونا إلى الله زلفى إن الله يحكم بينهم وعلى الشافى والشركاء الذين اتخذهم المشركون أولياء قائلين أو يقولون كذا إن الله يحكم بينهم وإذا عرفنا التقادير فنقول المراد بالاولياء (١٣٤) ههنا الملائكة وعيسى واللات والعزى قال ابن عباس كانوا يرجون شفاعتهم

وتقرّبهم إلى الله أما الملائكة وعيسى فظاهر وأما الأصنام فلا نهم اعتقدوا أنها تماثيل الكواكب والارواح السماوية أو الصالحين ومعنى حكم الله بينهم أنه يدخل الملائكة وعيسى الجنة ويدخلهم مع الأصنام النار واختلافهم أن الملائكة وعيسى موحدون وهم مشركون والأصنام يكفرون يوم القيامة بشركهم وهم يرجون نفعهم وشفاعتهم ويجوز أن يرجع الضمير في بينهم إلى الفريقين المؤمنين والمشرِك ولا يخفى ما في الآية من التهديد ثم سيجل عليهم بالخذلان والحرمان فقال (إن الله لا يهدي من هو كاذب كفار) فكذبهم هو زعمهم شفاعاة الأصنام وكفرانهم أنهم تركوا عبادة المنعم الحق وأقبلوا على عبادة من لا يملك لهم ضرا ولا نفعاً ومن جحاة كذبهم قولهم الملائكة بنات الله فلذلك تعبدهن صورها فاحتج على إبطال معتقدهم بقوله (لو أراد الله أن يتخذ ولداً لأصطفى مما يخلق ما يشاء) وهو الأفضل يعني البنين لا الأنثى وهن البنات وقال جار الله معناه لو أراد اتخاذ الولد لم يزد على ما فعل من اصطفاء ما شاء من خلقه وهم الملائكة لأن اتخاذ الولد ممتنع وفيه توبيخ لهم على أنهم حسبوا الاصطفاء اتخاذ الأولاد بل البنات وأقول أنه تعالى أراد إبطال قولهم بطريق برهان وهو صورة قياس استثنائي كقوله لو أراد الله أن يتخذ ولداً لأصطفى مما يخلق ما يشاء

السنين والحساب ويعرفوا الليل من النهار لمصلحة معاشهم كل يجري لأجل مسمى يقول كل ذلك يعني الشمس والقمر يجري لأجل مسمى يعني إلى قيام الساعة وذلك إلى أن تكوّر الشمس وتكدر النجوم وقيل معنى ذلك أن لكل واحد منهما منازل لا تعدو ولا تقصر دونه ألا هو العزيز الغفار يقول تعالى ذكره ألا إن الله الذي فعل هذه الأفعال وأنعم على خلقه هذه النعم هو العزيز في انتقامه من عاداه الغفار لذنوب عباده التائبين إليه منها بعفوهم عنها في القول في تأويل قوله تعالى ﴿خلقكم من نفس واحدة ثم جعل منها زوجاً وأُنزل لكم من الأنعام ثمانية أزواج يخلقكم في بطون أمهاتكم خلقاً من بعد خلق في ظلمات ثلاث ذلكم الله ربكم له الملك لا اله الا هو فأنى تصرفون﴾ يقول تعالى ذكره خلقكم أيها الناس من نفس واحدة يعني من آدم ثم جعل منها زوجاً يقول ثم جعل من آدم زوجة حواء وذلك أن الله خلقها من ضلع من أضلاعه وبنحو الذي قلنا في ذلك قال أهل التأويل ذكر من قال ذلك حمداً بشر قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد عن قتادة قوله خلقكم من نفس واحدة يعني آدم ثم خلق منها زوجة حواء خلقها من ضلع من أضلاعه فان قال قائل وكيف قيل خلقكم من نفس واحدة ثم جعل منها زوجة حواء وإنما خلق ولد آدم من آدم وزوجته ولا شك أن الوالد ين قبل الولد فان في ذلك أقوالاً أحدها أن يقال قيل ذلك لأنه روى عن رسول الله صلى الله عليه وسلم أن الله لما خلق آدم مسح ظهره فأتخرج كل نسمة هي كائنة إلى يوم القيامة ثم أسكنه بعد ذلك الجنة وخلق بعد ذلك حواء من ضلع من أضلاعه فهذا قول والآخرون العرب ربما أخبر الرجل منهم عن رجل بفعلين فيرد الأول منهما في المعنى ثم إذا كان من خبر المتكلم كما يقال قد بلغنى ما كان منك اليوم ثم ما كان منك أمس أعجب فذلك نسق من خبر المتكلم والوجه الآخر أن يكون خلقه الزوج مردوداً على واحدة كأنه قيل خلقكم من نفس وحدها ثم جعل منها زوجة فيكون في واحدة معنى خلقها وحدها كما قال الرازي

أعدته للخصم ذى التعدى * كؤوته منك بدوت الحمد

بمعنى الذى اذا تعدى كؤوته ومعنى كؤوته غلبته والقول الذى يقوله أهل العلم أولى بالصواب وهو القول الأول الذى ذكرت أنه يقال إن الله أنخرج ذرية آدم من ضلعه قبل أن يخلق حواء وبذلك جاءت الرواية عن جماعة من أصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم والقرآن الآخر أن على مذاهب أهل العربية وقوله وأنزل لكم من الأنعام ثمانية أزواج يقول تعالى ذكره وجعل لكم من الأنعام ثمانية أزواج من الإبل زوجين ومن البقر زوجين ومن الضأن اثنين ومن المعز اثنين كما قال جل ثناؤه ثمانية أزواج من الضأن اثنين ومن المعز اثنين كما حدثني محمد بن عمرو قال ثنا أبو عاصم قال ثنا عيسى وحدثني الحارث قال ثنا الحسن قال ثنا ورقاء جميعاً عن ابن أبي نجيح عن مجاهد قوله من الأنعام ثمانية أزواج قال من الإبل والبقر والضأن والمعز كما حدثني بشر قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد عن قتادة قوله وأنزل لكم من الأنعام ثمانية أزواج من الإبل اثنين ومن البقر اثنين ومن الضأن اثنين ومن المعز اثنين من كل واحد زوج حدثت عن الحسين قال سمعت أبا معاذ يقول أخبرنا عبيد قال سمعت الضحاك يقول في قوله وأنزل لكم من

الأنعام لكنه ما اصطفى ينتج أنه لم يرد أم الشربة فظاهرة بعد تسليم كمال قدرته وأما الثانية فإشار إليها بقوله (سبحانه) الأنعام هو الله الواحد القهار) فقوله سبحانه إشارة إلى استحالة اصطفاؤه شيئاً لأجل اتخاذ الولد وقوله هو الله الواحد القهار إشارة إلى البرهان

على استحالة ذلك وتقريره من ثلاثة أوجه الأول أنه هو الله وهو اسم للمعبود الواجب الذات الجامع لجميع نعوت الجمال والجلال واتخاذ الولد يدل على الحاجة والفقر حتى يقوم الولد بعده مقامه أو على الاستئناس (١٢٥) والالتذاذ بوجوده أو لغير ذلك من الأغراض

وكل ذلك ينافي الوحوب الذاتي والاستغناء المطلق الثاني أنه هو الواحد الخلق كإله مرارا والولد إنما يحصل من جزء من أجزاء الولد ومن شرطه أن يكون مماثلا لوالده في تمام الماهية حتى تكون حقيقة الولد حقيقة نوعية محمولة على شخصين ويكون تعين كل منهما معلوما لسبب منفصل وكل ذلك ينافي التعيين الذاتي والوحدة المطلقة وأيضا ان حصول الولد من الزوج يتوقف على الزوجة عادة وهي لا بد أن تكون من جنس الزوج فلا يكون الزوج مما ينحصر نوعه في شخصه الثالث أنه هو القهار والاحتياج إلى الولد هو الذي يموت فيقوم الولد مقامه والميت مقهور لا قاهر فثبت بهذه الدلائل أنه تعالى ما صطفى شيئا لا يتخذه ولدا فصح أنه لم يرد ذلك ونفى ارادة اتخاذ أبلغ من نفي اتخاذ قد يراد ولا يتخلل مانع كعجزه ونحوه هذا ما وصل إليه فهمي في تفسير هذه الآية والله تعالى أعلم بأسرار كلامه وحين طعن في الهية الأصنام عدد الصفات التي بها يستدل على الإلهية الحققة وهي أصناف أولها قوله (خالق السموات والأرض بالحق) أي متلبسا بالغاية الصحيحة قد مر مرارا الثاني (يكور الليل على النهار) والتكور يرالف والى يقال كارت العمامة على رأسه وكورها وفي التشبيه أوجه منها أن الليل والنهار متعاقبان إذا غشى أحدهما مكان الآخر فكأنما ألبسه ولف عليه

الأنعام ثمانية أزواج يعني من المعزاتين ومن الضأناتين ومن البقراتين ومن الإبلاتين وقوله يخلقكم في بطون أمهاتكم خلقا من بعد خلق يقول تعالى ذكره يبتدئ خلقكم أيها الناس في بطون أمهاتكم خلقا من بعد خلق وذلك أنه يحدث فيها نطفة ثم يجعلها علقة ثم مضغة ثم عظاما ثم يكسو العظام لحما ثم ينشئ خلقا آخر تبارك الله وتعالى فذلك خلقه إياه خلقا بعد خلق كما حدثننا ابن بشار قال ثنا عبد الرحمن قال ثنا سفيان عن سماك عن عكرمة يخلقكم في بطون أمهاتكم خلقا من بعد خلق قال نطفة ثم علقة ثم مضغة حدثنني محمد بن عمرو قال ثنا أبو عاصم قال ثنا عيسى وحدثنني الحرث قال ثنا الحسن قال ثنا ورقاء جميعا عن ابن أبي نجيح عن مجاهد قوله خلقا من بعد خلق قال نطفة ثم ما يتبعها حتى تم خلقه حدثننا بشر قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد عن قتادة يخلقكم في بطون أمهاتكم خلقا من بعد خلق نطفة ثم علقة ثم مضغة ثم عظاما ثم لحما ثم أنبت الشعر أطوارا الخلق حدثننا هناد بن السرى قال ثنا أبو الأحوص عن سماك عن عكرمة في قوله يخلقكم في بطون أمهاتكم خلقا من بعد خلق قال يعني يخلق بعد الخلق علقة ثم مضغة ثم عظاما حدثننا محمد قال ثنا أحمد قال ثنا أسباط عن السدي في قوله يخلقكم في بطون أمهاتكم خلقا من بعد خلق قال يكونون نطفة ثم يكونون علقا ثم يكونون مضغاً ثم يكونون عظاما ثم ينفخ فيهم الروح حدثت عن الحسين قال سمعت أبا معاذ يقول أخبرنا عبيد قال سمعت الضحاك يقول في قوله في بطون أمهاتكم خلقا من بعد خلق خلق نطفة ثم علقة ثم مضغة * وقال آخرون بل معنى ذلك يخلقكم في بطون أمهاتكم من بعد خلقه إياكم في ظهر آدم قالوا فذلك هو الخلق من بعد الخلق ذكر من قال ذلك حدثنني يونس قال أخبرنا ابن وهب قال قال ابن زيد يخلقكم في بطون أمهاتكم خلقا من بعد خلق قال خلقا في البطون من بعد الخلق الأول الذي خلقهم في ظهر آدم * وأولى القرلين في ذلك بالصواب القول الذي قاله عكرمة ومجاهد ومن قال في ذلك مثل قوله لما لأن الله جل وعز أخبر أنه يخلقنا خلقا من بعد خلق في بطون أمهاتنا في ظلمات ثلاث ولم يخبر أنه يخلقنا في بطون أمهاتنا من بعد خلقنا في ظهر آدم وذلك نحو قوله ولقد خلقنا الإنسان من سلاله من طين ثم جعلنا نطفة في قرار مكين ثم خلقنا النطفة علقة الآية وقوله في ظلمات ثلاث يعني في ظلمة البطن وظلمة الرحم وظلمة المشيمة * ونحو الذي قلنا في ذلك قال أهل التأويل ذكر من قال ذلك حدثننا هناد بن السرى قال ثنا أبو الأحوص عن سماك عن عكرمة في ظلمات ثلاث قال الظلمات الثلاث البطن والرحم والمشيمة حدثننا ابن بشار قال ثنا عبد الرحمن قال ثنا سفيان عن سماك عن عكرمة في ظلمات ثلاث قال البطن والمشيمة والرحم حدثنني محمد بن سعد قال ثنا أبي قال ثنا ثني عن أبي عن أبيه عن ابن عباس في ظلمات ثلاث قال يعني بالظلمات الثلاث بطن أمه والرحم والمشيمة حدثنني محمد بن عمرو قال ثنا أبو عاصم قال ثنا عيسى وحدثنني الحرث قال ثنا الحسن قال ثنا ورقاء جميعا عن ابن أبي نجيح عن مجاهد قوله في ظلمات ثلاث البطن والرحم والمشيمة حدثننا بشر قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد عن قتادة في ظلمات ثلاث المشيمة والرحم والبطن حدثننا محمد قال ثنا أحمد قال ثنا أسباط عن السدي في ظلمات ثلاث قال ظلمة المشيمة

ومنها أنه شبه كل منهما إذا غيب صاحبه بشئ ظاهر لف عليه ما غيبه عن الأبصار ومنها أن كلا منهما يكر على الآخر كروا متتابعين كتنابح أكواء العمامة وقيل أراد أنه يزيد في كل واحد منهما بقدر ما يتقص من الآخر من قوله صلى الله عليه وسلم نعوذ بالله من الحور بعد الكور

أى من الإدبار بعد الإقبال الثالث قوله (وسخر الشمس والقمر كل يجري لأجل مسمى) وقدم مثله في فاطر وغيره وحيث كان الأجل المسمى شاملا للقيامه عقبه بقوله (١٣٦) (ألا هو العزيز الغفار) وفيه ترهيب مع ترغيب الرابع والخامس قوله (خلقكم

من نفس واحدة ثم جعل منها زوجها) وهما آيتان أولهما تشييب الخلق الفاتت لخصر من نفس آدم والثانية خلق حواء من ضلعه ومعنى ثم ترتيب الأخبار لأن الأولى عادة مستمرة دون الثانية إذ لم يخلق أنثى غير حواء من قصيرى رجل فكانت أدخل في كونها آية وأجل لعجب السامع وقيل هو متعلق بواحدة في المعنى كأنه قيل خلقكم من نفس واحدة ثم شفعها الله بزواج منها وقيل أنه خلق آدم وأخرج ذريته من ظهره ثم ردهم إلى مكانهم ثم خلق بعد ذلك حواء وقيل ثم قديأتى مع الجملة دالا على التقدم كقوله ثم اهتدى ثم كان من الذين آمنوا وكقوله صلى الله عليه وسلم فليكفر عن يمينه ثم ليفعل الذى هو خير السادس قوله (وأزل لكم من الأنعام ثمانية أزواج) أما الأزواج فهى المذكورة فى سورة الأنعام من الضأن اثنين والذكر اثنين ومن المعز اثنين ومن الإبل اثنين ومن البقر اثنين وأما وصفها بالانزال فقيل أنزلها من الجنة وقيل أراد أنزال ما هو سبب فى وجودها وهو المطر الذى به قوام النبات الذى به يعيش الحيوان وقيل أنزل بمعنى قضى وقسم لأن قضاياه وقسمه مكتوبة فى اللوح ومن هناك ينزل وفى هذه العبارة نوع فامة وتعظيم لافادتها معنى الرفعة والاعتلاء ولهذا يقال رفعت القضية إلى الأمير وإن كان الأمير فى سرب وخصت هذه الأزواج بالذكر لكثرة منافعها من اللبن واللحم والجلد والشعر والوبر والركوب والحمل والحرق وغير ذلك أسباط

وظلمة الرحم وظلمة البطن حدثني يونس قال أخبرنا ابن وهب قال قال ابن زيد فى قوله فى ظلمات ثلاث قال المشيمة فى الرحم والرحم فى البطن حدثت عن الحسين قال سمعت أبا معاذ يقول ثنا عبيد قال سمعت الضحاك يقول فى قوله فى ظلمات ثلاث الرحم والمشيمة والبطن والمشيمة التى تكون على الولد إذا خرج وهى من الدواب السلى وقوله ذلكم الله ربكم يقول تعالى ذكره هذا الذى فعل هذه الأفعال أيها الناس هو ربكم لا من لا يجلب لنفسه نفعا ولا يدفع عنها ضررا ولا يسوق اليكم خيرا ولا يدفع عنكم سوا من أو ثائكم وألهتكم وقوله الملك يقول جل وعز ربكم أيها الناس الذى صفته ما وصف لكم وقدرته ما بين لكم الملك ملك الدنيا والآخرة وسلطانها لا لغيره فأما ملوك الدنيا فأما يملك أحدهم شيئا دون شئ فأما له خاص من الملك وأما الملك التام الذى هو الملك بالاطلاق فله الواحد القهار وقوله لا اله الا هو فأتى تصرفون يقول تعالى ذكره لا ينبغي أن يكون معبود سواه ولا تصلح العبادة الا له فأتى تصرفون يقول تعالى ذكره فأتى تصرفون أيها الناس فتدعون عن عبادة ربكم الذى هذه الصفة صفته إلى عبادة من لا ضرعنده لكم ولا نفع * ونحو الذى قلنا فى ذلك قال أهل التأويل ذكر من قال ذلك حدثنا بشر قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد عن قتادة فأتى تصرفون قال كقوله تؤفكون حدثنا محمد قال ثنا أحمد قال ثنا أسباط عن السدى فأتى تصرفون قال للمشركين أنى تصرف عقولكم عن هذا * القول فى تأويل قوله تعالى (إن تكفروا فإن الله غنى عنكم ولا يرضى لعباده الكفر وإن تشكروا يرضه لكم ولا تزدوا زرة وزر أخرى ثم إلى ربكم مرجعكم فينبئكم بما كنتم تعملون إنه عالم بذات الصدور) اختلف أهل التأويل فى تأويل قوله إن تكفروا فإن الله غنى عنكم ولا يرضى لعباده الكفر فقال بعضهم ذلك لخاص من الناس ومعناه إن تكفروا أيها المشركون بالله فإن الله غنى عنكم ولا يرضى لعباده المؤمنين الذين أخلصهم لعبادته وطاعته الكفر ذكر من قال ذلك حدثني علي قال ثنا أبو صالح قال ثنا معاوية عن علي عن ابن عباس قوله إن تكفروا فإن الله غنى عنكم ولا يرضى لعباده الكفر يعنى الكفار الذين لم يرد الله أن يطهر قلوبهم فيقولوا لا اله الا الله ثم قال ولا يرضى لعباده الكفر وهم عباده المخلصون الذين قال إن عبادى ليس لك عليهم سلطان فالزمهم شهادة أن لا اله الا الله وحجبها اليهم حدثنا محمد قال ثنا أحمد قال ثنا أسباط عن السدى ولا يرضى لعباده الكفر قال لا يرضى لعباده المؤمنين أن يكفروا * وقال آخرون بل ذلك عام لجميع الناس ومعناه أيها الناس إن تكفروا فإن الله غنى عنكم ولا يرضى لكم أن تكفروا به والصواب من القول فى ذلك ما قال الله جل وعز إن تكفروا بالله أيها الكفار به فإن الله غنى عن إيمانكم وعبادتكم إياه ولا يرضى لعباده الكفر بمعنى ولا يرضى لعباده أن يكفروا به كما يقال لست أحب الظلم وإن أحببت أن يظلم فلان فلا نافي عاقب وقوله وإن تشكروا يرضه لكم يقول وإن تؤمنوا بربكم وتطيعوه يرض شكركم وذلك هو إيمانهم به وطاعتهم إياه فكفى عن الشكر ولم يذكر وإنما ذكر الفعل الدال عليه وذلك نظير قوله الذين قال لهم الناس إن الناس قد جمعوا لكم فاخشوهم فزادهم إيمانا بمعنى فزادهم قول الناس لهم ذلك إيمانا ونحو الذى قلنا فى ذلك قال أهل التأويل ذكر من قال ذلك حدثنا محمد قال ثنا أحمد قال ثنا

الأزواج بالذكر لكثرة منافعها من اللبن واللحم والجلد والشعر والوبر والركوب والحمل والحرق وغير ذلك أسباط السابغ قوله (يخلقكم فى بطون أمهاتكم خلقا من بعد خلق) والمقصود ذكر تخليق الحيوان على الإطلاق بعد ذكر تخليق الإنسان والأنعام.

الا أنه غلب أولى العقل لشرفهم ويحتمل أن يكون ذكر الانعام اعتراضا حسن موقعه ذكر الأزواج بعد قوله جعل من أزواجه يعلم أن كل حيوان ذو زوج وترتيب التخليق مذكور مرارا كقوله ولقد خلقنا الانسان (١٣٧) من سلالة من طين الى قوله أحسن الخالقين

والظلمات الثلاث البطن والرحم والمشيمة أو الصلب والرحم والبطن (ذلكم) الذي هذه أفعاله (ربكم له الملك) وقد مراعرابه في فاطر (لا اله الا هو) اذ لا موصوف بهذه الصفات الا هو (فأني تصرفون) أى كيف يعدل بكم عن طريق الحق بعد هذا البيان ثم بين أنه غنى عن طاعات المطيعين وأنها لا تنفد الا أنفسهم فقال (ان تكفروا فان الله غنى عنكم) قالت المعتزلة في قوله (ولا يرضى لعباده الكفر) دليل على أن الكفر ليس بقضائه والا لكان راضيا به وأجاب الأشاعرة بأنه قد علم من اصطلاح القرآن أن العباد المضاف الى الله أو الى ضميره هم المؤمنون قال وعباد الرحمن الذين يمشون عيا يشرب بها عباد الله فعنى الآية ولا يرضى لعباده المخلصين الكفر وهذا مما لا نزاع فيه أو تقول سلمنا أن كفر الكافر ليس برضاء الله بمعنى أنه لا يمدحه عليه ولا يترك اللوم والاعتراض الا أن ادعى أنه بارادته وليس في الآية دليل على ابطاله ثم بين غاية كرمه بقوله (وان تشكروا يرضه لكم) والسبب في كلا الحكيم ما جاء في الحديث القدسي سبقت رحمتي غضبي وباقي الآية مذكور مرارا مع وضوحه ثم حكى نهاية ضعف الانسان وتناقض آرائه بقوله (واذا مس) الى آخره وقدم نظيره أيضا وقيل ان الانسان هو الكافر الذى تقدم ذكره وقيل أريد أقوام معينون ككتبة بن ربيعة وغيره

أسباط عن السدى وان تشكروا يرضه لكم قال ان تطيعوا يرضه لكم وقوله ولا تزر وازرة وزر أخرى يقول لا تأثم آثمة آثمة أخرى غيرها ولا تؤاخذوا بالاثم نفسها يعلم عز وجل عباده أن على كل نفس ما جنت وأنها لا تؤاخذ بذنب غيرها ذكر من قال ذلك حدثنا محمد قال ثنا أحمد قال ثنا أسباط عن السدى ولا تزر وازرة وزر أخرى قال لا يؤخذ أحد بذنب أحد وقوله ثم الى ربكم مرجعكم فينبشكم بما كنتم تعملون يقول تعالى ذكره ثم بعد اجتراحكم في الدنيا ما اجترحت من صالح وسيئ وإيمان وكفر أياها الناس الى ربكم مصيركم من بعد وفاتكم فينبشكم يقول فيخبركم بما كنتم في الدنيا تعملونه من خير وشر فيجازيكم على كل ذلك جزاءكم المحسن منكم باحسانه والمسيء بما يستحقه يقول عز وجل لعباده فاتقوا أن تلقوا ربكم وقد عملتم في الدنيا بما لا يرضاه منكم فتهلكوا فانه لا يخفى عليه عمل عامل منكم وقوله انه علم بذات الصدور يقول تعالى ذكره ان الله لا يخفى عليه ما أضمرته صدوركم أياها الناس مما لا تدرى أعينكم فكيف بما أدر كته العيون ورأته الأبصار وانما يعنى جل وعز بذلك الخبر عن أنه لا يخفى عليه شئ وأنه محص على عباده أعمالهم ليجازيهم بها كي يتقوه في سر أمورهم وعلا نيتهما ﴿ القول في تأويل قوله تعالى ﴿واذا مس الانسان ضره﴾ دعار به منيبا اليه ثم اذا خوله نعمة منه نسي ما كان يدعو اليه من قبل وجعل لله أنداد اليضل عن سبيله قل تمتع بكفرك قليلا انك من أصحاب النار ﴿ يقول تعالى ذكره واذا مس الانسان بلاء في جسده من مرض أو عاهة أو شدة في معيشته وجهد وضيق دعا ربه يقول استغاث ربه الذى خلقه من شدة ذلك ورغب اليه في كشف ما نزل به من شدة ذلك وقوله منيبا اليه يقول تأثبا اليه مما كان من قبل ذلك عليه من الكفر به واشراك الآلهة والأوثان به في عبادته راجعا الى طاعته وبنحو الذى قلنا في ذلك قال أهل التأويل ذكر من قال ذلك حدثنا بشر قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد عن قتادة قوله واذا مس الانسان ضره قال الوجع والبلاء والشدة دعا ربه منيبا اليه قال مستغيثا به وقوله ثم اذا خوله نعمة منه يقول تعالى ذكره ثم اذا منح به نعمة منه غافى فكشف عنه ضره وأبدله بالسقم صحته وبالشدة الرخاء والعرب تقول لكل من أعطى غيره من مال أو غيره قد خوله ومنه قول أبى النجم العجلي

أعطى فلم يخل ولم يخل * كوم الذرى من خول المخول

وحدث عن أبى عبيدة معمر بن المثنى أنه قال سمعت أبا عمرو يقول في بيت زهير

هنالك ان يستخولوا المال يخلوا * وان يستلوا يعطوا وان ييسروا يغلوا

قال معمر قال يونس انما سمعناه * هنالك ان يستخولوا المال يخلوا * قال وهى بمعناها وبنحو الذى قلنا في ذلك قال أهل التأويل ذكر من قال ذلك حدثنا محمد قال ثنا أحمد قال ثنا أسباط عن السدى ثم اذا خوله نعمة منه اذا أصابته عافية أو خير وقوله نسي ما كان يدعو اليه من قبل يقول ترك دعاءه الذى كان يدعو الى الله من قبل أن يكشف ما كان به من ضر وجعل لله أندادا يعنى شركاء وبنحو الذى قلنا في ذلك قال أهل التأويل ذكر من قال ذلك حدثنا محمد قال ثنا أحمد قال ثنا أسباط عن السدى نسي يقول ترك هذا في الكافر خاصة ولما التى في قوله نسي ما كان وجهان أحدهما أن يكون بمعنى الذى ويكون معنى الكلام حينئذ ترك الذى

ومعنى خوله أعطاه لا لاسترجار العوض قال جار الله في حقيقته وجهان أحدهما جعله خائل مال من قولهم هو خائل مال وخال مال اذا كان متعهدا له حسن القيام به ومنه ما روى أن النبي صلى الله عليه وسلم كان يتخول أصحابه بالموعظة أى يتعهد ويتكفل أحوالهم

ان رأى منهم نشاطا في الوعظ وعظهم والثاني أنه جعله يخول أي يفتخر كما قيل * ان الغنى طويل الذيل مياس * ومعنى نسي ما كان يدعو اليه نسي الضر الذي كان يدعو الله (١٢٨) الى كشفه أو نسي ربه الذي كان يتضرع اليه فما بمعنى من والمراد أنه نسي

كان يدعو في حال الضر الذي كان به يعني به الله تعالى ذكره فتكون ما موضوعة عند ذلك موضع من كما قيل ولا أتم عابدون ما أعبد يعني به الله وكما قيل فانكحوا ما طاب لكم من النساء والثاني أن يكون بمعنى المصدر على ما ذكرنا وإذا كانت بمعنى المصدر كان في الهاء التي في قوله اليه وجهان أحدهما أن يكون من ذكر ما والآخرة من ذكر الرب وقوله وجعل لله أندادا يقول وجعل لله أمثالا وأشباها ثم اختلف أهل التأويل في المعنى الذي جعلوه فيه له أندادا قال بعضهم جعلوه هاله أندادا في طاعتهم إياهم في معاصي الله ذكر من قال ذلك حدثنا محمد قال ثنا أحمد قال ثنا أسباط عن السدي وجعل لله أندادا قال الأنداد من الرجال يطيعونهم في معاصي الله * وقال آخرون غنى بذلك أنه عبد الأوثان فجعلها لله أندادا في عبادتهم إياها * وأولى القولين في ذلك بالصواب قول من قال غنى به أنه أطاع الشيطان في عبادة الأوثان فجعل له الأوثان أندادا لأن ذلك في سياق عتاب الله إياهم على عبادتها وقوله ليضل عن سبيله يقول ليزيل من أراد أن يوحد الله ويؤمن به عن توحيده والاقرار به والدخول في الاسلام وقوله قل تمتع بكفرك قليلا يقول تعالى ذكره لنبيه محمد صلى الله عليه وسلم قل يا محمد لفاعل ذلك تمتع بكفرك بالله قليلا الى أن تستوفي أجلك فتأتيتك منيتك انك من أصحاب النار أراي انك من أهل النار ما كثر فيها وقوله تمتع بكفرك وعيد من الله وتهدد في القول في تأويل قوله تعالى ﴿أمن هو قانت آناء الليل ساجدا وقائما يحذر الآخرة ويرجو رحمة ربه قل هل يستوي الذين يعلمون والذين لا يعلمون انما يتذكر أولوا الالباب﴾ اختلفت القراء في قراءة قوله أمن فقرأ ذلك بعض المكيين وبعض المدنيين وعامة الكوفيين أمن بتخفيف الميم ولقراءتهم ذلك كذلك وجهان أحدهما أن يكون الألف في أمن بمعنى الدعاء يراد بها من هو قانت آناء الليل والعرب تتأدى بالالف كما تتأدى بيا فتقول أزيد أقبل ويازيد أقبل ومنه قول أوس بن حجر

أبني لبيني لستم بيد * الا يدي لست لها عضد

وإذا وجئت الالف الى النداء كان معنى الكلام قل تمتع أيها الكافر بكفرك قليلا انك من أصحاب النار ويامن هو قانت آناء الليل ساجدا وقائما انك من أهل الجنة ويكون في النار عمال للفريق الكافر عند الله من الجزاء في الآخرة الكفائية عن بيان ماللفريق المؤمن اذا كان معلوما اختلاف أحوالهما في الدنيا ومعة ولا أن أحدهما اذا كان من أصحاب النار لكفره بربه أن الآخر من أصحاب الجنة فحذف الخبر عماله اكتفاء بفهم السامع المراد منه من ذكره اذا كان قد دل على المحذوف بالمذكور والثاني أن تكون الالف التي في قوله أمن ألف استفهام فيكون معنى الكلام أهذا كالذي جعل لله أندادا ليضل عن سبيله ثم اكتفى بما قد سبق من خبر الله عن فريق الكفر به من أعدائه اذا كان مفهوما المراد بالكلام كما قال الشاعر

فأقسم لو شئ أنا نار سوله * سواك ولكن لم نجلدك مدفعا

فحذف لدفعناه وهو مراد في الكلام اذا كان مفهوما عند السامع مراده وقرأ ذلك بعض قراء المدينة والبصرة وبعض أهل الكوفة أمن بتشديد الميم معنى أم من هو ويقولون انما هي أمن استفهام اعترض في الكلام بعد كلام قد مضى بخفاء بام فعلى هذا التأويل يجب أن يكون جواب الاستفهام

أن لا مفزع ولا اله سواه وعاد الى اتخاذ الأنداد مع الله واللام في ليضل لام العاقبة ثم هذذه بقوله (تمتع بكفرك) كقوله اعلموا ما شئتم وفيه أن الكافر لا يتمتع بالدين الا قليلا ثم يؤل الى النار ثم أردفه بشرح حال المحققين الذين لا رجوع لهم الا الى الله ولا اعتماد لهم الا على فضله فقال (أمن هو قانت) قال ابن عباس القنوت الطاعة وقال ابن عمر لا أعلم القنوت الا قراءة القرآن وطول القيام والمشهور أنه الدعاء في الصلاة والقيام بما يجب عليه من الطاعة وعن قتادة (آناء الليل) أوله ووسطه وآخره وفيه تنبيه على فضل قيام الليل ولا يخفى أنه كذلك لبعده عن الرياء ولمزيد الحضور وفراغ الخواص من الشواغل الخارجية ولأن الليل وقت الراحة فالعبادة فيه أشق على النفس فيكون ثوابه أكثر والواو في قوله (ساجدا وقائما) للجمع بين الصفتين وفي قوله (يحذر الآخرة) أي عذابها (ويرجو رحمة ربه) اشارة الى أن العابد يتقلب بين طورى القهر واللطف ويتردد بين حالى القبض والبسط ولا يخفى أن في الكلام حذفان قرأ أمن بالتخفيف فالخبر محذوف والمعنى أمن هو مطيع كغيره وانما حذف لدلالة الكلام عليه وهو جرى ذكر الكافر قبله وبيان عدم الاستواء بين العالم والجاهل بعده ومن قرأ بالتشديد فالمحذوف جملة استفهامية والمذكور معطوف على المبتدأ والمعنى هذا أفضل أمن

هو قانت وقيل الحمزة على قراءة التخفيف للنداء كما تقول فلان لا يصلى ولا يصوم فإمن تصلى وتصوم بشر وقيل متروكا المنادى هو رسول الله صلى الله عليه وسلم بدليل قوله (قل هل يستوي الذين يعلمون) الآية قال جار الله أراد بالذين يعلمون الذين سبق ذكرهم

وهم القانتون فكانه جعل من لا يعمل غير عالم وفيه ازدراء عظيم بالذين يقتنون العلوم ثم لا يقتنون فيها ثم يفتنون بالدنيا ويحوز أن يزداد على وجه التشبيه أى كما لا يستوى العالمون والجاهلون كذلك لا يستوى القانتون والعاصون قيل نزلت في عمار بن ياسر وأمثاله والظاهر العموم وفي قوله (انما يتذكروا لوالألباب) إشارة الى أن هذا التفاوت العظيم بين العالم والجاهل لا يعرفه إلا رباب العقول كما قيل انما يعرف ذا الفضل من الناس ذووه

(١٢٩)

أفضل من المال ونحن نرى العلماء مجتمعين على أبواب الملوك دون العكس فأجاب بأن هذا ايضا من فضيلة العلم لأن العلماء علموا ما في المال من المنافع فطلبوه والجاهل لم يعرفوا ما في العلم من المنافع فتركوه وحين بين عدم الاستواء بين من يعلم وبين من لا يعلم أمر نبيه صلى الله عليه وسلم أن يخاطب المؤمنين بأنواع من الكلام النوع الاول (قل يا عبادى الذين آمنوا اتقوا ربكم) قال أهل السنة أمر المؤمنين أن يضموا الى الايمان التقوى وفيه دلالة على أن الايمان يبقى مع المعصية وقالت المعتزلة أمرهم بالتقوى لكيلا يجبطوا ايمانهم بارتكاب الكبائر بل يزيدوا في الايمان حتى يتصفوا بصفة الاتقاء ثم بين للمؤمنين فائدة الاتقاء قائلا (للذين أحسنوا) الآية وقوله (في هذه الدنيا) إما أن يكون صلة لما قبله أو صلة لما بعده وهو قول السدى ومعناه على الاول الذين أحسنوا في هذه الدنيا لهم حسنة في الآخرة وهى الجنة والتكثير للتعظيم أى حسنة لا يصل العقل الى كنهها وعلى الثانى الذين أحسنوا فلهم في هذه الدنيا حسنة قال جار الله فالظرف بيان لمكان الحسنة ويحتمل أن يقال انه نصب على الحال لأنه نعت للكرة قدم عليها

متروكا من أجل أنه قد جرى الخبر عن فريق الكفر وما أعله في الآخرة ثم أتبع الخبر عن فريق الايمان فعلم بذلك المراد فاستغنى بمعرفة السامع بمعناه من ذكره اذ كان معقولا أن معناه هذا أفضل أم هذا والقول في ذلك عندنا أنهما قراءتان قرأ بكل واحدة علماء من القراء مع صحة كل واحدة منهما فى التأويل والاعراب فبأيتهما قرأ القارىء فصيب وقد ذكرنا اختلاف المختلفين والصواب من القول عندنا فيما مضى قبل فى معنى القانت بما أغنى عن عادته فى هذا الموضع غير أن ذكر بعض أقوال أهل التأويل فى ذلك فى هذا الموضع يعلم الناظر فى الكتاب اتفاق معنى ذلك فى هذا الموضع وغيره فكان بعضهم يقول هو فى هذا الموضع قراءة القارىء قائما فى الصلاة ذكر من قال ذلك حدثنا ابن المننى قال ثنا يحيى عن عبيد الله أنه قال أخبرنى نافع عن ابن عمر أنه كان اذا سئل عن القنوت قال لا أعلم القنوت الا قراءة القرآن وطول القيام وقرأ من هو قانت أثناء الليل ساجدا وقائما * وقال آخرون هو الطاعة ذكر من قال ذلك حدثنى محمد بن سعد قال ثنا أبى قال ثنا عمى قال ثنا أبى عن أبيه عن ابن عباس قوله أمّن هو قانت يعنى بالقنوت الطاعة وذلك أنه قال ثم اذا دعاكم دعوة من الارض اذا أنتم تخرجون الى كل له قانتون قال مطيعون حدثنا محمد قال ثنا أحمد قال ثنا أسباط عن السدى فى قوله أمّن هو قانت أثناء الليل ساجدا وقائما قال القانت المطيع وقوله أثناء الليل يعنى ساعات الليل كما حدثنا بشر قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد عن قتادة قوله أمّن هو قانت أثناء الليل أوله وأوسطه وآخره حدثنا محمد بن الحسين قال ثنا أحمد قال ثنا أسباط عن السدى أثناء الليل قال ساعات الليل وقدمضى بياننا عن معنى الآناء بشواهد وحكاية أقوال أهل التأويل فيها بما أغنى عن عادته فى هذا الموضع وقوله ساجدا وقائما يقول يقنت ساجدا أحيانا وأحيانا قائما يعنى يطيع والقنوت عندنا الطاعة ولذلك نصب قوله ساجدا وقائما لأن معناه أمّن هو يقنت أثناء الليل ساجدا طورا وقائما طورا فهما حال من قانت وقوله يحذر الآخرة يقول يحذر عذاب الآخرة كما حدثنى على بن الحسن الأزدي قال ثنا يحيى بن اليمان عن أشعث عن جعفر عن سعيد بن جبير عن ابن عباس فى قوله يحذر الآخرة قال يحذر عقاب الآخرة ويرجو رحمة ربه يقول ويرجو أن يرحمه الله فيدخله الجنة وقوله قل هل يستوى الذين يعلمون والذين لا يعلمون يقول تعالى ذكره قل يا محمد لقومك هل يستوى الذين يعلمون مالم فى طاعتهم ربهم من الثواب وما عليهم فى معصيتهم إياه من التبعات والذين لا يعلمون ذلك فهم يجبطون فى عشواء لا يرجون بحسن أعمالهم خيرا ولا يخافون بسيئها شرا يقول ما هذا أن يمتساويين وقد روى عن أبى جعفر محمد بن على فى ذلك ما حدثنى محمد بن خلف قال ثنا نصر بن مزاحم قال ثنا سفيان الجريرى عن سعيد بن أبى مجاهد عن جابر عن أبى جعفر رضوان الله عليه هل يستوى الذين يعلمون والذين لا يعلمون قال نحن الذين يعلمون وعدونا الذين

(١٧ - (ابن جرير) - الثالث والعشرون) والقائلون بهذا القول فسروا الحسنة بالصحة والعافية وضم بعضهم

اليها الامن والكفاية ورجح الاول بأن هذه الامور قد تحصل للكفار على الوجه الأتم فكيف تجعل جزاء للمؤمن المتقى وقيل هى الثناء الجميل وقيل الظفر والغنمة وقيل نور القلب وبهاء الوجه وفى قوله (وأرض الله واسعة) إشارة الى أن أسباب التقوى ان لم تيسر فى أرض وجبت المجرى الى أرض تيسر ذلك فيها فيكون كقوله ألم تكن أرض الله واسعة فتهاجروا فيها وعن أبى مسلم هى أرض الجنة لانه حين بين

أن المتقلى الجنة وصف أرض الجنة بالسعة ترغيباً فيها كما قال نبتو أن الجنة حيث نشاء (انما يوفى الصابرون) على مفارقة الأوطان وتجرع
الغصص واحتمال البلاء في طاعة الله وتكاليفه (أجرهم بغير حساب) أى لا يحاسبون أو بغير حصر قال جارا لله عن النبي صلى الله عليه وسلم
ينصب الله الموازين يوم القيامة فيؤتى أهل الصلاة فيوفون أجورهم بالموازين ويؤتى بأهل الحج فيوفون أجورهم بالموازين ويؤتى بأهل
البلاء فلا ينصب لهم ميزان ولا ينشروهم ديوان (١٣٠) ويصب عليهم الأجر صائماً تلا الآية وقال حتى يتمنى أهل العافية في الدنيا

لا يعلمون وقوله انما يتذكر أولو الألباب يقول تعالى ذكره انما يعتبر جميع الله فيتعظ ويتفكر فيها
ويتدبرها أهل العقول والحجى لأهل الجهل والنقص العقول ﴿القول في تأويل قوله تعالى﴾ قل
يا عبادى الذين آمنوا اتقوا ربكم للذين أحسنوا في هذه الدنيا حسنة وأرض الله واسعة انما يوفى
الصابرون أجرهم بغير حساب ﴿يقول تعالى ذكره لنبيه محمد صلى الله عليه وسلم قل يا محمد لعابدى
الذين آمنوا يا عبادى الذين آمنوا بالله وصدّقوا رسوله اتقوا ربكم بطاعته واجتناب معاصيه للذين
أحسنوا في هذه الدنيا حسنة ثم اختلف أهل التأويل في تأويل ذلك فقال بعضهم معناه للذين
أطاعوا الله حسنة في هذه الدنيا وقال في من صلة حسنة وجعل معنى الحسنات الصحة والعافية
ذكر من قال ذلك حمداً محمد قال ثنا أحمد قال ثنا أسباط عن السدى للذين أحسنوا في هذه
الدنيا حسنة قال العافية والصحة * وقال آخرون في من صلة أحسنوا ومعنى الحسنات الجنة وقوله
وأرض الله واسعة يقول تعالى ذكره وأرض الله فسحة واسعة فهاجروا من أرض الشرك الى دار
الاسلام كما حدثني محمد بن عمرو قال ثنا أبو عاصم قال ثنا عيسى وحدثني الحارث قال
ثنا الحسن قال ثنا ورقاء جميعاً عن ابن أبي نجيح عن مجاهد قوله وأرض الله واسعة فهاجروا
واعزلوا الأوثان وقوله انما يوفى الصابرون أجرهم بغير حساب يقول تعالى ذكره انما يعطى
الله أهل الصبر على ما لقوا فيه في الدنيا أجرهم في الآخرة بغير حساب يقول ثوابهم بغير حساب
وبنحو الذى قلنا في ذلك قال أهل التأويل ذكر من قال ذلك حمداً بشر قال ثنا يزيد
قال ثنا سعيد عن قتادة انما يوفى الصابرون أجرهم بغير حساب لا والله ما هنا كم مكيال ولا ميزان
حمداً محمد قال ثنا أحمد قال ثنا أسباط عن السدى انما يوفى الصابرون أجرهم بغير حساب
قال في الجنة ﴿القول في تأويل قوله تعالى﴾ قل انى أمرت أن أعبد الله مخلصاً له الدين وأمرت
لأن أكون أول المسلمين قل انى أخاف ان عصيت ربي عذاب يوم عظيم ﴿يقول تعالى ذكره
لنبيه محمد صلى الله عليه وسلم قل يا محمد لمشركى قومك ان الله أمرنى أن أعبد مفرداً له الطاعة دون
كل ما تدعون من دونه من الآلهة والأنداد وأمرت لأن أكون أول المسلمين يقول وأمرنى ربي
جل ثناؤه بذلك لأن أكون بفعل ذلك أول من أسلم منكم تخضع له بالتوحيد وأخلص له العبادة
وبرئ من كل ما دونه من الآلهة وقوله تعالى قل انى أخاف ان عصيت ربي عذاب يوم عظيم يقول
تعالى ذكره قل يا محمد لهم انى أخاف ان عصيت ربي فيما أمرنى به من عبادته مخلصاً له الطاعة
ومفرده بالربوبية عذاب يوم عظيم يعنى عذاب يوم القيامة وذلك هو اليوم الذى يعظم هولاه
﴿القول في تأويل قوله تعالى﴾ قل الله أعبد مخلصاً له دينى فاعبدوا ما شئتم من دونه قل ان
الخاسرين الذين خسروا أنفسهم وأهلهم يوم القيامة ألا ذلك هو الخسران المبين ﴿يقول تعالى
ذكره لنبيه محمد صلى الله عليه وسلم قل يا محمد لمشركى قومك الله أعبد مخلصاً مفرداً له طاعتي وعبادتي

أن أجسادهم تقرض بالمقاريض
مما يذهب به أهل البلاء من الفضل
النوع الثانى (قل انى أمرت أن
أعبد الله مخلصاً له الدين) قال مقاتل
ان كفار قريش قالوا للنبي صلى
الله عليه وسلم ما يملك على هذا
الدين الذى أتيتنا به ألا تنتظر الى ملة
أبيك وجدك وسادة قومك
يعبدون اللات والعزى فأنزل الله
هذه الآية وكأنه إشارة الى الأمر
المذكور في أول السورة فاعبد الله
مخلصاً له الدين وقوله (وأمرت
لأن أكون) ليس بتكرار لأن اللام
للعلة والمأمور به محذوف يدل عليه
ما قبله والمعنى أمرت باخلاص
الدين وأمرت بذلك لأجل أن
أكون أول المسلمين أى مقدمهم
وسابقهم في الدارين فنقول فائدة
التكرار أن ذكر التعليل مع نوع
تأكيد وقيل اللام بدل من الباء أى
أمرت بأن أكون أول من دعا
نفسه الى ما دعا اليه غيره ليصح
الاقتداء بى في قولى وفعلى ولعل
الاخلاص إشارة الى عمل القلب
والاسلام الى عمل الجوارح فان
النبي صلى الله عليه وسلم فسر
الاسلام في خبر جبريل بالأعمال
الظاهرة وفيه أنه صلى الله عليه وسلم
ليس مثل الملوك الجبابرة الذين
يأمرون الناس بأشياء وهم لا يفعلونها
بل له سابقة في كل ما يأمر به

وينهى عنه وحين بين أن الله أمره باخلاص القلب وبأعمال الجوارح وكان الأمر يحتمل الوجوب والتدب بين أن لا

ذلك الأمر للوجوب فقال (قل انى أخاف) الآية وذلك أن خوف العقاب لا يترتب الا على ترك الواجب واذا كان النبي صلى الله عليه وسلم
مع جلالته قدره خائف من العصيان فغيره أولى قيل المراد به أمته وقيل نزلت قبل أن يغفر الله له وقالت الأشاعر فيه دليل على أن صاحب
الكبرة قد يعنى عنه لأنه بين أن اللازم عند حصول المعصية خوف العقاب لانفس العقاب النوع الثالث (قل الله أعبد مخلصاً له ديني)

وليس بتكرار لما قبله وذلك ان الاول للاخبار بانه ما مور من جهة الله بالعبادة الخالصة عن الشرك الحلى والخطي وهذا الخبر بان الذي أمر به فانه قد أتى به على أكمل الوجوه ولهذا أخر الفعل وضم الى مضمونه التهديد بقوله (فاعبدوا ما شئتم من دونه) النوع الرابع (قل ان الخاسرين) الكاملين في الخسران الجامعين لوجوههم (الذين خسروا أنفسهم) لوقوعها في هلكة الاخلا بعبادتها (و) خسروا (أهلهم) لان أهلهم وأولادهم ان كانوا في النار فلا فائدة لهم منهم لانهم محجوبون عنهم (١٣١) أولان كلامهم مشغول بهم وان كانوا

من أهل الجنة فما بعد ما بينهم وقيل أهلهم الحور العين في الجنة لو آمنوا قال أهل البيان في قوله (الاذلك هو الخسران المبين) تقطيع لثأبهم حيث استأنف الجملة وصدرها بحرف التنبيه ووسط الفصل وعرف الخسران ووصفه بالمبين قلت التحقيق فيه أن للانسان قوتين يستكمل باحدهما علما وبالآخرى عملا والآلة الواسطة في القسم الأول هي العلوم المسماة بالبدنيات وترتيبها على الوجه المؤدى الى النتائج وهو بمنزلة الرخ يشبه تصرف التاجر في رأس المال بالبيع والشراء والآلة في القسم العملى هي القوى البدنية وغيرها من الاسباب الخارجية المعينة عليها واستعمال تلك القوى في وجوه أعمال البر التي هي بمنزلة الرخ يشبه التجارة فكل من أعطاه الله العقل والصحة والتمكين ثم انه لم يستفد منها معرفة الحق ولا عمل الخير فإذامات فقدرات ربحه وضاع رأس ماله وقع في عذاب الجهل وألم البعد عن عالمه والقرب مما يضاذه أبدأ بالآداب فلا خسران فوق هذا ولا حرمان أئين منه وقد أشار الى هذا بقوله (لهم من فوقهم ظلل من النار ومن تحتهم ظلل) أى أطباق من النار من ظلل الآخري فان لهم دركات كما أن للجنة درجات وقال المفسرون سمي

لأجعل له في ذلك شريكا ولكنى أفردته بالألوهة وأبرأ مما سواه من الأنداد والآلهة فاعبدوا أنتم أيها القوم ما شئتم من الأوثان والأصنام وغير ذلك مما تعبدون من سائر خلقه فستعلمون وبال عاقبة عبادتكم ذلك اذا لقيتم ربكم وقوله قل ان الخاسرين الذين خسروا أنفسهم يقول تعالى ذكره قل يا محمد لهم ان الهالكين الذين غبنوا أنفسهم وهلكت بعذاب الله أهلهم مع أنفسهم فلم يكن لهم اذ دخلوا النار فيها أهل وقد كان لهم في الدنيا أهلون * ونحو الذى قلنا في ذلك قال أهل التأويل ذكر من قال ذلك حمشنى على قال ثنا أبو صالح قال سئى معاوية عن على عن ابن عباس قوله قل ان الخاسرين الذين خسروا أنفسهم وأهلهم يوم القيامة قال هم الكفار الذين خلقهم الله للنار وخلق النار لهم فزالت عنهم الدنيا وحرمت عليهم الجنة قال الله خسروا الدنيا والآخرة حمشنى يونس قال أخبرنا ابن وهب قال قال ابن زيد في قوله قل ان الخاسرين الذين خسروا أنفسهم وأهلهم يوم القيامة قال هؤلاء أهل النار خسروا أنفسهم في الدنيا وخسروا الأهلين فلم يجدوا في النار أهلا وقد كان لهم في الدنيا أهل حمشث عن ابن أبي زائدة عن ابن جريح عن مجاهد قال غبنوا أنفسهم وأهلهم قال يخسرون أهلهم فلا يكون لهم أهل يرجعون اليهم ويخسرون أنفسهم فيكون في النار فيموتون وهم أحياء فيخسرونهم وقوله أاذلك هو الخسران المبين يقول تعالى ذكره أاذلان خسروا هؤلاء المشركين أنفسهم وأهلهم يوم القيامة وذلك هلاكها هو الخسران المبين يقول تعالى ذكره هو الهالك الذى يبين لمن عاينه وعلمه أنه الخسران القول في تأويل قوله تعالى ﴿لهم من فوقهم ظلل من النار ومن تحتهم ظلل ذلك يخوف الله به عباده يا عباد فاتقون والذين اجتنبوا الطاغوت أن يعبدوها وأنا بوا الى الله لهم البشرى فبشر عبادى الذين يستمعون القول فيتبعون أحسنه أولئك الذين هداهم الله وأولئك هم أولو الألباب﴾ يقول تعالى ذكره طوؤا الخاسرين يوم القيامة في جهنم من فوقهم ظلل من النار وذلك كهيئة الظلل المبينة من النار ومن تحتهم ظلل يقول ومن تحتهم من النار ما يعلمهم حتى يصير ما يعلمهم منها من تحتهم ظللا وذلك نظير قوله جل ثناؤه لهم من جهنم مهاد ومن فوقهم غواش يغشاهم مما هو تحتهم فيها من المهاد وقوله ذلك يخوف الله به عباده يا عباد فاتقون يقول تعالى ذكره هذا الذى أخبرتكم أيها الناس به مما للخاسرين يوم القيامة من العذاب تخويف من ربكم لكم تخوفكم به لتحذروه فتجتنبوا معاصيه وتنبوا من كفركم الى الايمان به وتصديق رسوله واتباع أمره ونهيه فتنجوا من عذابه في الآخرة فاتقون يقول فاتقون بأداء فرائضى عليكم واجتنب معاصى لتنجوا من عذابى ومخطى وقوله والذين اجتنبوا الطاغوت أى اجتنبوا عبادة كل ما عبد من دون الله من شئ وقد بينا معنى الطاغوت فيما مضى قبل بشواهد ذلك وذكرنا اختلاف أهل التأويل فيه بما أغنى عن اعادة في هذا الموضع وذكرنا أنه في هذا الموضع الشيطان وهو في هذا الموضع وغيره بمعنى واحد عندنا ذكر

النار ظلة بغلظها وكثافتها فصارت محيطية بهم من جميع الجوانب حائلة من النظر الى شئ آخر قلت ان كانوا في كرة النار فوجهه ظاهر ونظيره في الاحوال النفسانية احاطة نار الجهل والحرص وسائر الأخلاق الذميمة بالانسان وقد مر في قوله لهم من جهنم مهاد ومن فوقهم غواش يوم يغشاهم العذاب من فوقهم ومن تحت أرجلهم وقيل الظلة ما علا الانسان فسمى ما تحتهم بالظلة اطلاقا لأحد الضدين على الآخر لأن التحنانية مشابهة للفوقانية في الحرارة والاحراق (ذلك) العذاب المعدل لكفار (يخوف الله به عباده) المؤمنين وقد مر أن العباد في القرآن

إذا كان مضافاً إلى ضمير الله اختص بأهل الإيمان عند أهل السنة وعندى أنه لا مانع من التعميم ههنا ثم عقب الوعيد بالوعد قائلاً (والذين اجتنبوا الطاغوت) وهو كل ما عبد من دون الله كما مر في آية الكريسي وقوله (أن يعبدوها) بدل اشتمال منه (وأنا بوا إلى الله) رجعوا بالكلية إلى تحصيل رضا فالأول تخلية والثاني تحلية وحقيقة الأعراض عما سوى الله والاقبال على الله هي أن يعرف أن كل ما سواه فانه ممكن الوجود لذاته فقير في نفسه وهو سبحانه (١٣٣) واجب الوجود لذاته غنى على الإطلاق لاحكام الاله ولا تدبير الاله وبأمر

(لهم البشرى) أى هم مخصوصون بالبشارة المطلقة وهي الخبر الأول الصدق الموجب للسرور بزوال المكروه وحصول الأمانى ووقتها الموت الذين تتوفاهم الملائكة طيبين يقولون سلام عليكم وعند دخول الجنة والملائكة يدخلون عليهم من كل باب سلام عليكم بما صبرتم وعند لقاء الله يحييتهم يوم يلقونه سلام وسماع هذه البشارات في الدنيا على السنة الرسل لا يخرجها عن كونها بشارة في هذه الأوقات لانها في الأول عامة للكافرين مبهمة فيهم ولا تتعين الا في هذه الاحوال وقيل هذه أنواع أخر من السعادات فوق ما عرفوها أو سمعوها نسأل الله الفوز بها قال ابن زيد نزلت في ثلاثة نفر كانوا يقولون في الجاهلية لا اله الا الله زيد بن عمرو وأبوذر الغفارى وسلمان الفارسي وعن ابن عباس أن أبا بكر آمن بالنبي صلى الله عليه وسلم فجاءه عثمان وعبد الرحمن وطلحة والزبير وسعد وسعيد فسألوه فأخبرهم بإيمانه فآمنوا فأنزل الله (فبشر عبادى الذين يستمعون القول) أى من أبى بكر (فيتبعون أحسنه) وهو لا اله الا الله وقال أهل النظم لما بين أن الذين اجتنبوا وأنا بوا لهم البشرى وكان ذلك درجة عالية لا يصل إليها الا الأقلون جعل الحكم أعم اظهاراً

من قال ما ذكرنا في هذا الموضع حدثني محمد بن عمرو قال ثنا أبو عاصم قال ثنا عيسى وحدثني الحارث قال ثنا الحسن قال ثنا ورقاء جميعاً عن ابن أبي نجيح عن مجاهد قوله والذين اجتنبوا الطاغوت قال الشيطان حدثنا محمد قال ثنا أحمد قال ثنا أسباط عن السدى والذين اجتنبوا الطاغوت أن يعبدوها قال الشيطان حدثني يونس قال أخبرنا ابن وهب قال قال ابن زيد في قوله والذين اجتنبوا الطاغوت أن يعبدوها قال الشيطان هو ههنا واحد وهى جماعة والطاغوت على قول ابن زيد هذا واحد مؤنث ولذلك قيل أن يعبدوها وقيل إنما أنثت لأنها فى معنى جماعة وقوله وأنا بوا إلى الله يقول وتابوا إلى الله ورجعوا إلى الأقرار بتوحيده والعمل بطاعته والبراءة مما سواه من الآلهة والانداد وبخو الذى قلنا في ذلك قال أهل التأويل ذكر من قال ذلك حدثنا بشر قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد عن قتادة قوله وأنا بوا إلى الله وأقبلوا إلى الله حدثنا محمد قال ثنا أحمد قال ثنا أسباط عن السدى قوله وأنا بوا إلى الله قال أجابوا إليه وقوله لهم البشرى يقول لهم البشرى في الدنيا بالجنة في الآخرة فبشر عبادى الذين يستمعون القول يقول جل ثناؤه لنبيه محمد صلى الله عليه وسلم فبشر يا محمد عبادى الذين يستمعون القول من القائلين فيتبعون أرشده وأهداه إلى الحق وأدله على توحيد الله والعمل بطاعته وبتوحيده ذلك من القول الذى لا يدل على رشاد ولا يهدى إلى سداد وبخو الذى قلنا في ذلك قال أهل التأويل ذكر من قال ذلك حدثنا بشر قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد عن قتادة فيتبعون أحسنه وأحسنه طاعة الله حدثنا محمد قال ثنا أحمد قال ثنا أسباط عن السدى في قوله فيتبعون أحسنه قال أحسن ما يؤمرون به فيعملون به وقوله أولئك الذين هداهم الله يقول تعالى ذكره الذين يستمعون القول فيتبعون أحسنه الذين هداهم الله يقول وفقهم الله للرشاد واصابة الصواب لا الذين يعرضون عن سماع الحق ويعبدون ما لا يضر ولا ينفع وقوله وأولئك هم أولو الألباب يعنى أولو العقول والحجى وذكر أن هذه الآية نزلت في رهط معروفين وحدوا الله وبرئوا من عبادة كل ما دون الله قبل أن يبعث نبي الله فأنزل الله هذه الآية على نبيه محمد صلى الله عليه وسلم يونس قال أخبرنا ابن وهب قال قال ابن زيد في قوله والذين اجتنبوا الطاغوت أن يعبدوها والآيتين حدثني أبى أن هاتين الآيتين نزلتا في ثلاثة نفر كانوا في الجاهلية يقولون لا اله الا الله زيد بن عمرو وأبى ذر الغفارى وسلمان الفارسي نزل فيهم والذين اجتنبوا الطاغوت أن يعبدوها في جاهليتهم وأنا بوا إلى الله لهم البشرى فبشر عبادى الذين يستمعون القول فيتبعون أحسنه لا اله الا الله أولئك الذين هداهم الله بغير كتاب ولا نبي وأولئك هم أولو الألباب القول في تأويل قوله تعالى ﴿ أفمن حق عليه كلمة العذاب أفأنت تنفذ من النار لكن الذين اتقوا ربهم لهم غرف من فوقها غرف مبنية تجري من تحتها الأنهار وعد الله لا يخلف الله الميعاد ﴾ يعنى تعالى ذكره بقوله

لرحمة فقال كل من اختار الأحسن في كل باب كان من زمرة السعداء أهلاً للبشارة وقال جار الله أراد بعباده الذين أفمن يستمعون القول الذين اجتنبوا وأنا بوا لا غيرهم أى هم الذين ضموا هذه الخصلة إلى تلك ولهذا وضع الظاهر في موضع المضمرة وفي الآية دلالة على وجوب النظر والاستدلال وأنه إذا عترض أمران واجب وندب فالأولى اختيار الواجب وكذا الكلام في المباح والندب كالتقصاص والعفو وكل ما هو أحوط في الدين مثاله في الأصول القول بأن للعالم صانعا حيا قد بما عليا قادر امتصفا بنعوت الجلال والاكرام

وصفات الكمال والتمام أولى واحوط من انكاره وكذا الاقرار بالبعث والجزاء أحوط من الانكار وفي الفروع الصلاة المشتملة على القراءة والتشهد والتسليم وغيرها من الأركان والابعض المختلف فيها أجود من الصلاة الفارغة عنها أو عن بعضها وقال العارفون يسمعون من النفس الدعوة الى الشهوات ومن الشيطان قول الباطل والغرور ومن الملك الالهامات ومن الله ورسوله الدعاء الى دار السلام فيقبلون كلام الله ورسوله والخواطر الحسنة دون غيرها وعن ابن عباس هو الرجل (١٣٣) يجاس مع القوم فيستمع الحديث فيه محاسن

ومساويفه حتى يأحسن ما سمع ويكف عما سواه ومن الواقفين من يقف على قوله فيشرع بآدى ويتدى الذين يستمعون وخبره (أولئك الذين هداهم) وهو إشارة الى الفاعل (وأولئك هم أولوا الألباب) إشارة الى أن جواهر نفوسهم قابلة لتفيض الهداية بخلاف من لم يكن له قابلية ذلك وهو قوله (أمن حق عليه كلمة العذاب) قال جارا لله أصل الكلام أمن حق عليه كلمة العذاب فأتت تنقذه فهي جملة شرطية دخل عليها الهمزة للانكار وكررت الفاء الثانية للجزاء تأكيداً للمعنى الانكار ووضع من في النار موضع الضمير تصريحا بجزائهم وأما الفاء الأولى فللعطف على محذوف يدل عليه سياق الكلام تقديره أنت مالك أمرهم فن حق الى آخره وجوز أن يكون الكلام بعد المحذوف جملتين شرطية جزاؤها محذوف أيضا ثم حلية والتقدير أمن حق عليه كلمة العذاب فأتت تخلصه فأتت تنقذ من في النار قلت فالكلام على هذا التقدير يشتمل على أربع حمل ثنتان بعد همزتي الانكار محذوفتان والباقيتان ظاهرتان ومن زعم أن الفاء بعد الهمزة لمزيد الانكار لا للعطف فمجموع الآية شرطية كما ذكرنا وهي مع حلية ثم صرح

أمن حق عليه كلمة العذاب أمن وجبت عليه كلمة العذاب في سابق علم ربك يا محمد بكفره به كما حدثنا بشر قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد عن قتادة قوله أمن حق عليه كلمة العذاب بكفره وقوله أفأتنت تنقذ من في النار يقول تعالى ذكره لنبية محمد صلى الله عليه وسلم أفأتنت تنقذ يا محمد من هو في النار من حق عليه كلمة العذاب فأتنت تنقذه فاستغنى بقوله تنقذ من في النار عن هذا وكان بعض نحوي الكوفة يقول هذا ما يراد به استفهام واحد فيسبق الاستفهام الى غير موضعه فيرد الاستفهام الى موضعه الذي هو له وانما المعنى والله أعلم أفأتنت تنقذ من في النار من حقت عليه كلمة العذاب قال ومثله من غير الاستفهام أي بعدكم أنكم إذا متم وكتم ترابا وعظاما أنكم مخرجون فرد أنكم مرتين والمعنى والله أعلم أي بعدكم أنكم مخرجون إذا متم ومثله قوله لا تحسبن الذين يفرحون بما أتوا ويحبون أن يمدحوا بالمأثم يفعلوا فلا تحسبنهم بمفازة من العذاب وكان بعضهم يستخطى القول الذي حكيناه عن البصريين ويقول لا تكون في قوله أفأتنت تنقذ من في النار كناية عن تقدم لا يقال القوم ضربت من قام يقول المعنى ألتجربة أفأتنت تنقذ من في النار منهم وانما معنى الكلمة أفأتنت تهدى يا محمد من قد سبق له في علم الله أنه من أهل النار الى الإيمان فتقذه من النار بالإيمان لست على ذلك بقادر وقوله لكن الذين اتقوا ربهم لهم غرف من فوقها غرف مبنية يقول تعالى ذكره لكن الذين اتقوا ربهم بأداء فرائضه واجتناب محارمهم في الجنة غرف من فوقها غرف مبنية علا على بعضها فوق بعض تجري من تحتها الأنهار يقول تعالى ذكره تجري من تحت أشجار جناتها الأنهار وقوله وعد الله يقول جل ثناؤه وعدنا هذه الغرف التي من فوقها غرف مبنية في الجنة هؤلاء المتقين لا يخلف الله الميعاد يقول جل ثناؤه والله لا يخلفهم وعده ولكنه يوفى بوعده ﴿القول في تأويل قوله تعالى ﴿ألم تر أن الله أنزل من السماء ماء فسلكه ينابيع في الأرض ثم يخرج به زرعا مختلفا ألوانه ثم يهيئ قتره مصفرا ثم يجعله حثاا﴾ ان في ذلك لذكرى لأولى الألباب﴾ يقول تعالى ذكره لنبية محمد صلى الله عليه وسلم ألم تر يا محمد أن الله أنزل من السماء ماء وهو المطر فسلكه ينابيع في الأرض يقول فأجراه عيوننا في الأرض واحدها ينبوع وهو ما جاش من الأرض ونحو الذي قلنا في ذلك قال أهل التأويل ذكر من قال ذلك حدثنا أبو كريب قال ثنا ابن يمان عن سفيان عن جابر عن الشعبي في قوله فسلكه ينابيع في الأرض قال كل ندى وماء في الأرض من السماء نزل قال ثنا ابن يمان عن سفيان عن جابر عن الحسن بن مسلم بن بيان قال ثم أثبت بذلك الماء الذي أنزله من السماء فجعله في الأرض عيوناً زرعاً مختلفاً ألوانه يعني أنواعاً مختلفة من بين حنطة وشعير وسمسم وأرز ونحو ذلك من الأنواع المختلفة ثم يهيئ قتره مصفراً يقول ثم ييبس ذلك الزرع من بعد خضرته يقال للأرض إذا يبس ما فيها من الخضر وذوى حاجت الأرض وهاج الزرع وقوله قتره مصفراً يقول قتره من بعد خضرته ورطوبته قد يبس فصار أصفر وكذلك الزرع إذا يبس اصفراً

بجزء المتقين فقال (لكن الذين اتقوا ربهم لهم غرف) وهو كالمقابل لما مر في وعيد الكفار لهم من فوقهم ظلال ومعنى قوله (مبنية) والله أعلم أنها بنيت بنساء المنازل التي على الأرض وسويت تسويتها وجعلت متساوية في أسباب الغزاة من الأشجار والأنهار لا مثل أبنية الدنيا فان فوقاني منها يكون أضعف من التحتاني وأخف والتحتاني قد يجري من تحتها الأنهار وأما فوقاني فلا يمكن فيها ذلك قال حكاه الاسلام الغرف أبنية بعضها فوق بعض هي العلوم المكتسبة المبنية على الفطريات وأنها تكون في المناة واليقين كالعلوم الغريزية البديهية

وحين وصف الآخرة بصفات توجب الرغبة فيها أراد أن يصف الدنيا بما يقتضي النفرة عنها فقدم لذلك مقدمة يستدل بها على حقيقة الصانع أيضا فقال (ألم تر أن الله أنزل من السماء ماء فسلكه) أى أدخله في الأرض حال كون ذلك الماء (ينابيع) مثل الدم في العروق والينابيع جمع ينبوع وهو كل ماء يخرج من الأرض وقيل هو الموضع الذي يخرج منه الماء كالعيون والآبار فينصب على الطرف وقوله (ثم يخرج) على لفظ المستقبل تصويرون تلك الحالة (١٣٤) العجيبة الشأن وهي إخراج النبات المختلف الألوان والأصناف والخواص

بسبب الماء المخالط للأرض (ثم يهيج) أى يتم جفافه قال الاصمعي لأنه إذا تم جفافه جازله أن يشور عن منابته ويذهب (ثم يجعله حطاما) أى فتاتا متكسرا (ان في ذلك) الذي ذكر من انزال الماء وإخراج الزرع بسببه (لذكرى) لذكرا وتنبئها على وجود الصانع (لاولى الألباب) وفيه أن الإنسان وإن طال عمره فلا بدله من الانتهاء إلى حالة اصفرار اللون وتحطم الأجزاء والأعضاء بل إلى الموت والفناء وانما قال ههنا ثم يجعله حطاما وفي الحديد ثم يكون حطاما لأن الفعل هناك مسند إلى النبات وهو قوله أعجب الكفار نباته وههنا مسند إلى الله من قوله أنزل إلى آخره وحين بالغ في تقرير البيانات الدالة على وجوب الإقبال على طاعة الله والأعراض عن الدنيا الفانية بين أن ذلك البيان لا يكمل الانتفاع به الا اذا شرح الله صدره بنور قلبه فقال (أفمن شرح الله صدره للإسلام فهو على نور من ربه) ولا يخفى ما في لفظة على من فائدة الاستعلاء والتمكن كما مر في قوله أولئك على هدى والخبر محذوف كما ذكرنا في قوله أم من هو قانت يعني هذا الشخص المشرح الصدر كمن طبع الله على قلبه يدل عليه ما بعده (فويل للقاسية قلوبهم من ذكر الله) أى من أجل سماع

ثم يجعله حطاما والخطام فتات التبن والحشيش يقول ثم يجعل ذلك الزرع بعد ما صار يا بسا فتاتا متكسرا وقوله ان في ذلك لذكرى لأولى الألباب يقول تعالى ذكره ان في فعل الله ذلك كالذي وصف لذكرى وموعظة لأهل العقول والحجى يتذكرون به فيعلمون أن من فعل ذلك فلن يتعذر عليه إحداث ما شاء من الأشياء وإنشاء ما أراد من الأجسام والأعراض وإحياء من هلك من خلقه من بعد مماته وإعادته من بعد فناءه كهيئته قبل فناءه كالذي فعل بالأرض التي أنزل عليها من بعد موتها الماء فأنبت بها الزرع المختلف الألوان بقدرته ﴿القول في تأويل قوله تعالى﴾ (أفمن شرح الله صدره للإسلام فهو على نور من ربه) فويل للقاسية قلوبهم من ذكر الله أولئك في ضلال مبين ﴿القول في شرح قوله تعالى ذكره أفمن فسح الله قلبه لمعرفته والاقرار بوحدايته والاذعان لربوبيته والخضوع لإطاعته فهو على نور من ربه يقول فهو على بصيرة مما هو عليه ويقين بتنوير الحق في قلبه فهو لذلك لأمر الله متبع وعمانها عنه فمته فيما يرضيه كمن أقسى الله قلبه وأخلاه من ذكره وضيقة عن استماع الحق واتباع الهدى والعمل بالصواب وترك ذكر الذي أقسى الله قلبه وجواب الاستفهام اجتراء بمعرفة السامعين المراد من الكلام اذ ذكر أحد الصنفين وجعل مكان ذكر الصنف الآخر المحرعه بقوله فويل للقاسية قلوبهم من ذكر الله * ونحو الذي قلنا في ذلك قال أهل التأويل ذكر من قال ذلك حدثنا بشر قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد عن قتادة قوله أفمن شرح الله صدره للإسلام فهو على نور من ربه يعني كتاب الله هو المؤمن به يأخذ واليه يتهمى حدثنا محمد قال ثنا أحمد قال ثنا أسباط عن السدي قوله أفمن شرح الله صدره للإسلام قال وسع صدره للإسلام والنور الهدى حدثت عن ابن أبي زائدة عن ابن جريج عن مجاهد أفمن شرح الله صدره للإسلام قال ليس المشرح صدره مثل القاسي قلبه قوله فويل للقاسية قلوبهم من ذكر الله يقول تعالى ذكره فويل للذين جفت قلوبهم ونأت عن ذكر الله وأعرضت يعني عن القرآن الذي أنزله تعالى ذكره مذكرا به عباده فلم يؤمن به ولم يصدق بما فيه وقيل من ذكر الله والمعنى عن ذكر الله فوضعت من مكان عن كما يقال في الكلام أتخمت من طعام أكلته وعن طعام أكلته بمعنى واحد وقوله أولئك في ضلال مبين يقول تعالى ذكره هؤلاء القاسية قلوبهم من ذكر الله في ضلال مبين لمن تأمله وتدبره بفهم أنه في ضلال عن الحق جائز ﴿القول في تأويل قوله تعالى﴾ (الله نزل أحسن الحديث كتابا متشابها مثاني تشعرونه جلود الذين يخشون ربهم ثم تلين جلودهم وقلوبهم إلى ذكر الله ذلك هدى الله يهدي به من يشاء ومن يضلل الله فإله من هاد) يقول تعالى ذكره الله نزل أحسن الحديث كتابا يعني به القرآن متشابها يقول يشبه بعضه بعضا لا اختلاف فيه ولا تضاد كما حدثنا بشر قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد عن قتادة قوله الله نزل أحسن الحديث كتابا متشابها الآية تشبه الآية والحرف يشبه الحرف حدثنا محمد قال ثنا أحمد قال ثنا أسباط عن السدي كتابا متشابها قال المتشابه يشبه بعضه بعضا حدثنا ابن حميد قال ثنا جرير عن يعقوب عن جعفر

القرآن وانما عدى بمن لأن قسوة القلب تدل على خلوه من فوائد القرآن ويجوز أن يكون من للتعليل وذلك أن جواهر النفوس مختلفة فبعضها تكون مشرقة بنور الله يزيد هانور القرآن بهاء وضياء وبعضها تكون مظلمة كدرة لا ينعكس نور الله كراياها ولا تظهر صور الحق فيها كالمرآة الصدئة ثم أكد وصف القرآن وكيفيته تأثيره في النفوس بقوله (الله نزل أحسن الحديث) عن ابن عباس وابن مسعود أن أصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم ملوا مله فقالوا له حدثنا فنزلت الآية والحديث كلام يتضمن الخبر عن حال متقدمة

ووصفه بالحدوث من حيث النزول لا ينافي قدمه من حيث انه كلام نفسي ووجه كونه أحسن لفظا ومعنى مما لا يخفى على ذى طبع فضلا عن ذى اب وقوله (كتابا) بدل من أحسن أحوال موطئة ومعنى (متشابهها) أنه يشبه بعضه بعضا في الإعجاز اللفظي والمعنوي والنظم الانيق والاسلوب العجيب والاشتمال على الغيوب وعلى أصول العلوم كما مر في أول البقرة في تفسير قوله وان كنتم في ريب وقيل هو من قوله وأخر متشابهات فيكون صفة لبعض القرآن وقيل يشبه اللفظ (١٣٥) اللفظ والمعنى مختلفا وقوله مثاني جمع مثني

ومثني بمعنى مكرر لمثاني من قصصه وأحكامه ومواظبه أو لانه يثنى في التلاوة فلا يورث ملالا كقوله ولا يخلق على كثرة الرد وقيل المثاني لآي القرآن كالتقوا في للشعر وقدم بعض هذه الأقوال في مقدمات الكتاب وفي سورة الحجر في قوله ولقد آتيناك سبعة من المثاني ومعنى اقشعرا را بالحد تقبضه قال جار الله تركيبه من حروف القشع وهو الاديم اليابس مضموما اليها الراء ليصير رباعيا دالا على معنى زائد وهو تمثيل لشدة الخوف أو حقيقة سببه الخوف قال المفسرون أراد انهم عند سماع آيات العذاب يخافون فتقشع جلودهم وعند سماع آيات الرحمة والاحسان أو تذكرهم لرافته وأن رحمته سبقت غضبه تلين جلودهم وقلوبهم ومعنى الى في قوله (الى ذكر الله) هو أنه ضمن لان معنى سكن واطمأن وقال العارفون اذا نظروا الى عالم الجلال طاشوا وان راح لهم أثر من عالم الجمال عاشوا وقال أهل البرهان اذا اعتبر العقل موجودا لأول له ولا آخر ولا حين ولا جهة وقع في بادية التحير والهيبة واذا اعتبر الدلائل القاطعة على وجود موجود واجب لذاته واحد في صفاته وأفعاله اطمأن قلبه اليه قال جار الله انما ذكرت الجلود أولا

عن سعيد بن جبير في قوله كتابا متشابهها قال يشبه بعضه بعضا ويبدل بعضه على بعض وقوله مثاني يقول تنفي فيه الأنباء والأخبار والقضاء والاحكام والحجج ونحو الذي قلنا في ذلك قال أهل التأويل ذكر من قال ذلك **حدثني** يعقوب بن ابراهيم قال ثنا ابن علية عن أبي رجاء عن الحسن في قوله الله نزل أحسن الحديث كتابا متشابهها مثاني قال ثنى الله فيه القضاء تكوّن السورة فيها الآية في سورة أخرى آية تشبهها وسئل عنها عكرمة (١) **حدثني** محمد بن عمرو قال ثنا أبو عاصم قال ثنا عيسى **وحدثني** الحارث قال ثنا الحسن قال ثنا ورقاء جميعا عن ابن أبي نجيح عن مجاهد قوله كتابا متشابهها مثاني قال في القرآن كله **حدثنا** بشر قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد عن قتادة مثاني قال ثنى الله فيه الفرائض والقضاء والحدود **حدثني** محمد بن سعد قال ثنى أبي قال ثنى عمي قال ثنى أبي عن أبيه عن ابن عباس قوله مثاني قال كتاب الله مثاني ثنى فيه الأمر مرارا **حدثنا** محمد قال ثنا أحمد قال ثنا أسباط عن السدي في قوله مثاني قال كتاب الله مثاني ثنى فيه الأمر مرارا **حدثنا** محمد قال ثنا أحمد قال ثنا أسباط عن السدي في قوله مثاني ثنى في غير مكان **حدثني** يونس قال أخبرنا ابن وهب قال قال ابن زيد في قوله مثاني مرّدد ردّد موسى في القرآن وصالح وهو دود الانبياء في أمكنة كثيرة وقوله تقشع منه جلود الذين يخشون ربهم يقول تعالى ذكره تقشع من سماعه اذا تلى عليهم جلود الذين يخافون ربهم ثم تلين جلودهم وقلوبهم الى ذكر الله يعني الى العمل بما في كتاب الله والتصديق به وذكر أن هذه الآية نزلت على رسول الله صلى الله عليه وسلم من أجل أن أصحابه سألوه الحديث ذكر الرواية بذلك **حدثنا** نصر بن عبد الرحمن الأودي قال ثنا حكام بن سلم عن أيوب ابن موسى عن عمرو الملائى عن ابن عباس قالوا يا رسول الله لو حدثتنا قال فنزلت الله نزل أحسن الحديث **حدثنا** ابن حميد قال ثنا حكام عن أيوب بن سيار أبي عبد الرحمن عن عمرو بن قيس قال قالوا يا نبي الله فذكر مثله ذلك هدى الله يهدى به من يشاء يقول تعالى ذكره هدى الله يهدى به من يشاء يقول تعالى ذكره هدى الله يهدى به من يشاء يقول هؤلاء القوم الذين وصفتهم عند سماعهم القرآن من اقشعرا ر جلودهم ثم لينهاولين قلوبهم الى ذكر الله من بعد ذلك هدى الله يعني توفيق الله اياهم وفقهم له يهدى به من يشاء يقول يهدى تبارك وتعالى بالقرآن من يشاء من عباده وقد يتوجه معنى قوله ذلك هدى الى أن يكون ذلك من ذكر القرآن فيكون معنى الكلام هذا القرآن بيان الله يهدى به من يشاء يوفق للايمان به من يشاء وقوله ومن يضل الله فماله من هاد يقول تعالى ذكره ومن يخذله الله عن الايمان بهذا القرآن والتصديق بما فيه فيضله عنه فماله من هاد يقول فماله من موفق له ومسدد يسدده في اتباعه **القول** في تأويل قوله تعالى ﴿ أفمن يتقى بوجهه سوء العذاب يوم القيامة وقيل للظالمين ذوقوا ما كنتم تكسبون كذب الذين من قبلهم فأتاهم العذاب من حيث لا يشعرون ﴾

(١) الذى فى الدر وسئل عنها عكرمة فقال ثنى الله فيه القضاء كتبه مصححه

وحدها لان الخشية تدل على القلوب لانها محل الخشية فكانه قيل تقشع جلودهم بعد خشية القلوب ثم اذا ذكر الله ومبنى أمره على الرأفة والرحمة استبدلوا بالخشية رجاء في قلوبهم وبالقشعيرة لينا في جلودهم ويحتمل أن يقال المكاشفة في مقام الرجاء أكمل منها في مقام الخوف ومحل المكاشفات هو القلب فلذلك اختص ذكر القلب بجانب الرجاء ثم أشار الى الكتاب المذكور بقوله (ذلك هدى الله) كقوله هدى للتين ثم بين أن للقاسية قلوبهم حالين أما في الدنيا فالضلال العام وهو قوله ومن يضل الله فماله من هاد وأما في الآخرة فقوله

(أفمن يتقى بوجهه سوء العذاب) أى شدته والخبر محذوف وهو كمن آمن العذاب واتقاء العذاب بوجهه اما حقيقة بأن تكون يده مغلولة الى عنقه فلا تهيأ له أن يتقى النار الا بوجهه (١٣٦) واما أن يكون كناية عن عجزه عن الاتقاء وذلك أن الانسان اذا وقع في نوع

اختلف أهل التأويل في صفة اتقاء هذا الضال بوجهه سوء العذاب فقال بعضهم هو أن يرمى به في جهنم مكبوا على وجهه فذلك اتقاؤه اياه ذكر من قال ذلك **حدثني محمد بن عمرو** قال ثنا **أبو عاصم** قال ثنا **عيسى** **وحدثني الحرث** قال ثنا **الحسن** قال ثنا **ورقاء** جميعا عن **ابن أبي نجيح** عن **مجاهد** في قوله **أفمن يتقى بوجهه سوء العذاب** قال يخرج على وجهه في النار يقول هو مثل **أفمن يلقى في النار خير أم من يأتي آمنا يوم القيامة** * وقال آخرون هو أن ينطلق به الى النار مكتوفاً ثم يرمى به فيها فاقول ما تمس النار ووجهه وهذا قول **يذكر** عن **ابن عباس** من وجه كرهت أن أذكره لضعف سنده وهذا أيضاً ما ترك جوابه استفتاء بدلالة ما ذكر من الكلام عليه عنه ومعنى الكلام **أفمن يتقى بوجهه سوء العذاب يوم القيامة خير أم من ينعم في الجنان** وقوله وقيل للظالمين ذوقوا ما كنتم تكسبون يقول ويقال يومئذ للظالمين أنفسهم باكسابهم اياها سخط الله ذوقوا اليوم اياها القوم وبال ما كنتم في الدنيا تكسبون من معاصي الله وقوله كذب الذين من قبلهم يقول تعالى ذكره كذب الذين من قبل هؤلاء المشركين من قريش من الأمم الذين مضوا في الدهور الخالية رسلهم فأتاهم العذاب من حيث لا يشعرون يقول فجاءهم عذاب الله من الموضع الذي لا يشعرون أى لا يعلمون بحجته منه ﴿القول في تأويل قوله تعالى ﴿فَأَذِاقَهُمُ اللَّهُ الْحَزَنَ فِي الْحَيَاةِ الدُّنْيَا وَلِعَذَابِ الْآخِرَةِ أَكْبَرُ لَوْ كَانُوا يَعْلَمُونَ﴾﴾ يقول تعالى ذكره فعجل الله هؤلاء الأمم الذين كذبوا رسلهم المهوون في الدنيا والعذاب قبل الآخرة ولم ينظرهم اذ عتوا عن أمر ربهم ولعذاب الآخرة أكبر يقول ولعذاب الله اياهم في الآخرة اذا أدخلهم النار فعذبهم بها أكبر من العذاب الذي عذبهم به في الدنيا لو كانوا يعلمون يقول لوعلم هؤلاء المشركون من قريش ذلك ﴿القول في تأويل قوله تعالى ﴿وَلَقَدْ ضَرَبْنَا لِلنَّاسِ فِي هَذَا الْقُرْآنِ مِنْ كُلِّ مَثَلٍ لَعَلَّهُمْ يَتَذَكَّرُونَ﴾﴾ قرأنا عريياً غير ذي عوج لعلمهم يتقون ﴿يقول تعالى ذكره ولقد مثلنا هؤلاء المشركين بالله من كل مثل من أمثال القرون للامم الخالية تخويفاً منا لهم وتحذيراً لعلمهم يتذكرون يقول ليتذكروا فينزعروا عما هم عليه مقيمون من الكفر بالله وقوله قرأنا عريياً يقول تعالى ذكره لقد ضربنا للناس في هذا القرآن من كل مثل قرأنا عريياً غير ذي عوج يعنى ذى لبس كما **حدثني محمد بن عمرو** قال ثنا **أبو عاصم** قال ثنا **عيسى** **وحدثني الحرث** قال ثنا **الحسن** قال ثنا **ورقاء** جميعا عن **ابن أبي نجيح** عن **مجاهد** قرأنا عريياً غير ذي عوج غير ذي لبس ونصب قوله قرأنا عريياً على الحال من قوله هذا القرآن لأن القرآن معرفة وقوله قرأنا عريياً نكرة وقوله لعلمهم يتقون يقول جعلنا قرأنا عريياً اذ كانوا عريياً ليفهموا ما فيه من المواعظ حتى يتقوا ما حذرهم الله فيه من بأسه وسطوته فينبوا الى عبادته وافراد الألوهة له ويتبرأوا من الأنداد والآلهة ﴿القول في تأويل قوله تعالى ﴿ضَرَبَ اللَّهُ مَثَلًا رَجُلًا فِيهِ شُرَكَاءُ مُتَشَاكِسُونَ وَرَجُلًا سَلَمًا لِرَجُلٍ هَلْ يَسْتَوِيَانِ مَثَلًا الْحَمْدُ لِلَّهِ بَلْ أَكْثَرُهُمْ لَا يَعْلَمُونَ﴾﴾ يقول تعالى ذكره مثل الله مثلاً للكافر بالله الذي يعبد آلهة شتى ويطيع جماعة من الشياطين والمؤمن الذي لا يعبد الا الله الواحد يقول تعالى ذكره ضرب الله مثلاً لهذا الكافر رجلاً فيه شركاء يقول هو بين جماعة ما لكن متشاكسين في مختلفين

من العذاب فانه يجعل يديه وقاية لوجهه الذي هو أشرف الأعضاء فكانه قيل لا يقدر أن يتقى النار على الاتقاء الا بالوجه والاتقاء بالوجه غير ممكن فلا اتقاء أصلاً (وقيل للظالمين) القائلون هم خزنة النار قوله (كذب الذين من قبلهم) تصوير لحال أمثالهم من الامم الخالية بيناهم آمنون اذ أخذهم العذاب والخزى في الدنيا كالمسوخ والقتل ونحوهما ثم بين بقوله (ولقد ضربنا) الى آخر الآيتين أن هذه البيانات بلغت في الكمال الى حيث لا مزيد عليه ثم ضرب من أمثال القرآن مثلاً لتقبح طريقة أهل الشرك وهو رجل من المماليك قد اشترك (فيه شركاء متشاكسون) أى كلهم يسىء خلقه في استخدامه أو هم مختلفون في ذلك يأمره هذا بشئ وينهاه الآخر عن ذلك الشئ بعينه والشكاسة سوء الخلق والاختلاف (ورجلاً سلاً لرجل) أى خالصاً من الشرك ومن قرأ بغير ألف فعلى حذف المضاف أى ذا سلامة وذا خلوص من الشركة وقال جار الله وانما جعله رجلاً ليكون أظن لما شق به أو سعد فان المرأة والصبي قد يغفلان عن ذلك قلت لا ريب أن الرجل أصل في كل باب فجعله مضرب المثل أولى نظيره وضرب الله مثلاً رجلين أحدهما أبكم ثم استفهم على سبيل الإنكار بقوله (هل يستويان مثلاً) وهو تمييز أى هل يستوى حالهما وصفتهما واقتصر في التمييز على الواحد لقصد الجنس

متنازعين

والمراد تجهيل من يجعل المعبود متعدد فليس رضا واحد كطلب رضا جماعة مختلفين وحاصله يرجع

الى دليل التمايز كما مر في قوله لو كان فيهما آلهة الا الله لفسدنا وقال أهل العرفان الشركاء المتشاكسون تجاذب شغل الدنيا وشغل العيال

متنازعين سيئة أخلاقهم من قولهم رجل شكس اذا كان سيئ الخلق وكل واحد منهم يستخدمه بقدر نصيبه وملكه فيه ورجلا سلسا الرجل يقول ورجلا خلوصا الرجل يعني المؤمن الموحد الذي أخلص عبادته لله لا يعبد غيره ولا يدين لشيء سواه بالربوبية واختلفت القراء في قراءة قوله ورجلا سلما فقرأ ذلك بعض قراء أهل مكة والبصرة ورجلا سلما الرجل وتأولوه بمعنى رجلا خالصا لرجل وقدرى ذلك أيضا عن ابن عباس **حدثنا** أحمد بن يوسف قال ثنا القاسم قال ثنا حجاج عن هرون عن جرير بن حازم عن حميد عن مجاهد عن ابن عباس أنه قرأها سلما الرجل يعني بالالف وقال ليس فيه لأحد شيء وقرأ ذلك عامة قراء المدينة والكوفة ورجلا سلما الرجل بمعنى صلحا * والصواب من القول في ذلك عندنا أنهم قراءتان معروفتان قد قرأ بكل واحدة منهما علماء من القراء متقاربوا المعنى فبأيتهما قرأ القارئ فصيح وذلك أن السلم مصدر من قول القائل سلم فلان لله سلما بمعنى خالص له خلوصا تقول العرب ربح فلان في تجارته ربحا ورجلا سلما سلما وسلما وسلاما وأن السالم من صفة الرجل وسلم مصدر من ذلك وأما الذي توهمه من رغب عن قراءة ذلك سلما من أن معناه صلحا فلا وجه للصلح في هذا الموضع لأن الذي تقدم من صفة الآخر إنما تقدم بالخبر عن اشتراك جماعة فيه دون الخبر عن حربه بشيء من الأشياء فالواجب أن يكون الخبر عن مخالفته بخلوصه لو احدا لا شريك له فيه ولا موضع للخبر عن الحرب والصلح في هذا الموضع وبخو الذي قلنا في ذلك قال أهل التأويل ذكر من قال ذلك **حدثني** محمد بن عمرو قال ثنا أبو عاصم قال ثنا عيسى **وحدثني** الحارث قال ثنا الحسن قال ثنا ورقاء جميعا عن ابن أبي نجيح عن مجاهد في قوله رجلا فيه شركاء متشاكسون ورجلا سلما الرجل قال هذا مثل اله الباطل واله الحق **حدثنا** بشر قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد عن قتادة قوله ضرب الله مثلا رجلا فيه شركاء متشاكسون قال هذا المشرك تتنازعه الشياطين لا يقربه بعضهم لبعض ورجلا سلما الرجل قال هو المؤمن أخلص الدعوة لله والعبادة **حدثني** محمد بن سعد قال ثنا أبي قال ثني عمي قال ثنا أبي عن أبيه عن ابن عباس قوله ضرب الله مثلا رجلا فيه شركاء متشاكسون إلى قوله بل أكثرهم لا يعلمون قال الشركاء المتشاكسون الرجل الذي يعبد آلهة شتى كل قوم يعبدون لها يرضونه ويكفرون بما سواه من الآلهة فضرب الله هذا المثل لهم وضرب لنفسه مثلا يقول رجل سلم لرجل يقول يعبدون الها واحدا لا يختلفون فيه **حدثنا** محمد قال ثنا أحمد قال ثنا أسباط عن السدي في قوله ضرب الله مثلا رجلا فيه شركاء متشاكسون قال مثل لأوثانهم التي كانوا يعبدون **حدثني** يونس قال أخبرنا ابن وهب قال قال ابن زيد في قوله ضرب الله مثلا رجلا فيه شركاء متشاكسون ورجلا سلما الرجل قال رأيت الرجل الذي فيه شركاء متشاكسون كلهم سيئ الخلق ليس منهم واحد الا تلقاه أخذوا بطرف من مال لاستخدامه أسوأهم والذي لا يملكه الا واحد فانما هذا مثل ضربه الله هؤلاء الذين يعبدون الآلهة وجعلوا لها في أعناقهم حقوقا فضربه الله مثلا لهم وللذي يعبدوه وحده هل يستويان مثلا الحمد لله بل أكثرهم لا يعلمون وفي قوله ورجلا سلما الرجل يقول ليس معه شرك وقوله هل يستويان مثلا يقول تعالى ذكره هل يستوي مثل هذا الذي يخدم جماعة شركاء سيئة أخلاقهم مختلفة في خدمته مع منازعته شركاءه فيه والذي يخدم واحدا لا ينازع فيه منازع اذا أطاعه عرف له موضع طاعته وأكرمه واذا أخطأ صفع له عن خطئه يقول فأى هذين أحسن حالا وأروح جسما وأقل تعباً

وغير ذلك من الاشغال فآين ذلك الرجل ممن ليس له في الدنيا نصيب ولاله في الخلق نصيب وهو عن الآخرة غريب والى الله قريب قوله (الحمد لله بل أكثرهم لا يعلمون) كما مر في لقمان قوله (انك ميت) وجه النظم أنه سبحانه كأنه قال ان هؤلاء الاقوام ان لم يلتفتوا الى هذه الدلائل القاهرة بسبب استيلاء الحرص والحسد عليهم في الدنيا فلا تقبل يا محمد بهذا فانك ستوت وهم أيضا يؤلون الى الموت

ونصبا كما حدثني محمد بن سعد قال ثني أبي قال ثني عمي قال ثني أبي عن أبيه
 عن ابن عباس هل يستويان مثلا الحمد لله بل أكثرهم لا يعلمون يقول من اخلف فيه خير
 أم من لم يختلف فيه وقوله الحمد لله يقول الشكر الكامل والحمد التام لله وحده دون كل
 معبود سواه وقوله بل أكثرهم لا يعلمون يقول جل ثناؤه وما يستوى هذا المشترك
 فيه والذي هو منفرد ملكه لو احدث بل أكثر هؤلاء المشركين بالله لا يعلمون أنهما
 لا يستويان فهم يجهلهم بذلك يعبدون آلهة شتى من دون الله وقيل هل
 يستويان مثلا ولم يقل مثلهن لانهما كلاهما ضربا
 مثلا واحدا بغيري المثل بالتوحيد كما قال
 جل ثناؤه وجعلنا ابن مريم وأمه
 آية اذ كان معنهما
 واحدا في الآية
 والله أعلم

فلو أنهم يتر بصون بك الموت فان
 الموت يعم الكل فلا معنى لشماتة المرء
 بعد وفاة صاحبه (ثم انكم يوم القيامة
 عند ربكم تختصمون) تحتج عليهم
 بانك قد بلغت وهم يعتذرون
 بالاطائل تحته وقد ينحاصم الكفار
 بعضهم بعضا حتى يقال لهم
 لا تختصموا لدي وقد يقع
 الاختصاص بين أهل الملة
 في الدماء والمظالم
 التي بينهم
 والله أعلم

﴿تم الجزء الثالث والعشرون من تفسير الامام ابن جرير الطبري ويليه الجزء الرابع
 والعشرون أوله ﴿القول في تأويل قوله تعالى (انك ميت وانهم ميتون)﴾

تنبيه

وقع بجزء ٢٤ صحيفة ١٠ سطر ٨ (أسرافوا) وهو خطأ وصوابه (أسرفوا)

فهرس
الجزء الثالث والعشرين
من تفسير الامام ابن جرير الطبري

(فهرست الجزء الثالث والعشرين من تفسير الامام ابن جرير الطبري)

صحيفة	صحيفة
٢٩ بيان أن القراءتين ربما يختلف معناهما ولا يلزم من ذلك التنزيل مرتين	٢ تأويل قوله تعالى وما أنزلنا على قومه وبيان الصواب في معنى الجند بعد ذكر الخلاف فيه
٣١ تأويل قوله أحشروا الذين ظلموا الآية وبيان المراد من الأزواج	٣ تأويل قوله يا حشرة على العباد وبيان أن الحشرة من العباد على أنفسهم
٣٢ ذكر ما تجلّى الله به لليهود والنصارى يوم القيامة	٥ بيان معنى سلخ الليل من النهار وما ورد في الشمس وغروبها ووجودها
٣٢ تأويل قوله قالوا بل لم تكونوا مؤمنين وبيان ما يجري بين الأنس والجن من التحاور يوم القيامة	٥ تأويل قوله والقمر قد رآه منازل الآية وبيان وجه تشبيه القمر بالعرجون
٣٤ ذكر صفة شراب أهل الجنة	٨ بيان المراد بالمثل في قوله وخلقنا لهم الخ
٣٧ ذكر الصواب في لون نساء أهل الجنة	٩ تأويل قوله وإذا قيل لهم اتقوا الآية وبيان أن المراد بما بين الأيدي هي الذنوب
٣٨ تأويل قوله قال قائل منهم الآية وسوق قصة شريكين اكتسبوا ما لا فتى لأحدهما وبخل الآخر	١٠ بيان الصور والنفخات الثلاث التي تنفخ فيه
٤٠ بيان الشبهة التي أوردتها المشركون على شجرة الزقوم وما رد الله به عليهم	١٣ بيان نعيم أهل الجنة الذي هو شغل لهم
٤١ تأويل قوله ثم أن لهم عليها الشوب الآية وبيان معنى الشوب	١٤ تأويل قوله هم وأزواجهم الآية وبيان السلام الذي يكون لأهل الجنة من الله
٤٣ بيان نسبة أصناف تعال إلى نوح	١٦ بيان ما يأمر الله به جهنم يوم القيامة وما يخاطب به أهل الموقف
٤٥ بيان ما فعله إبراهيم عليه السلام حين قال إني سقيم من اظهار الاعتلال وكسر الأصنام	١٧ بيان كيفية الحساب الواقع يوم القيامة للمؤمن والكافر
٤٨ تأويل قوله فبشرناه بغلام حليم وبيان أن المبشر به اسحق	١٨ تأويل قوله ومن نعمره الآية وبيان أن القرآن مستبين أمر لمن كان غير ميت الفؤاد بليد
٥١ تأويل قوله وفديناه بذبح عظيم وبيان الخلاف في الذبيح وذكر الدلائل لكل	١٩ بيان ما يطلق عليه النعم من الحيوان
٥٤ ذكر ما اختاره المفسر من أن الذبيح اسحق وسوق الأدلة على ذلك	٢٠ تأويل قوله أولم ير الإنسان وبيان سبب نزول الآية
٥٨ ذكر اليأس ومبعثه وسوق طرف من تاريخه	٢٢ (تفسير سورة الصافات)
٦٣ تأويل قوله وإن يونس الآية وسوق طرف من تاريخه	٢٣ بيان عدد مشارق الشمس ومغاربها
٦٨ تأويل قوله وجعلوا بينه وبين الجنة نسبا وبيان القول الذي كانوا يقولونه	٢٥ بيان ما كانت تفعله الشياطين من استراق السمع وما فعلته بعد منعها
٧١ بيان ما ورد من أن السموات مملوءة بالملائكة	٢٧ بيان العذاب المرسل على من يسترق السمع الآن من الشياطين
	٢٨ بيان ما تفعله العرب من ابدال بعض الحروف ببعض والشواهد على ذلك

صحيفة	صحيفة
١٠٦	٧٤ ﴿تفسير سورة ص﴾
١٠٩	٧٦ تأويل قوله كم أهلكت قبلهم من قرن وذ كر الشواهد على عمل لات
١١٣	٧٩ بيان ما قالته قريش لأبي طالب في شأن رسول الله وما فعلوه حين اجتمع بهم عنده
١١٧	٨٣ بيان السبب في تسمية فرعون ذى الأوتاد
١١٨	٨٤ تأويل قوله وما ينظر هؤلاء ذ كر الخلاف في المراد بالقط
١٢١ ﴿تفسير سورة الزمر﴾	٨٦ تأويل قوله اصبر على ما يقولون وذ كر طرف من تاريخ ملك داود
١٢٢ بيان ما كانت تقوله المشركون في عبادتهم لألهمهم	٨٩ ذ كر ما حصل لنبي الله داود من دخول الملائكة عليه وما قيل في أسباب ذلك
١٢٤ تأويل قوله خلقكم من نفس واحدة وبيان الصواب في الظلمات الثلاث	٩٨ تأويل قوله ووهبنا لداود سليمان وذ كر ما عرض على نبي الله سليمان
١٣٤ تأويل قوله أفمن شرح الله صدره وبيان وجه ترك المقابل في الآية	١٠٠ ذ كر ما قيل في فتنة نبي الله سليمان
	١٠٢ ذ كر ما أعطيه نبي الله سليمان

﴿تم فهرست الجزء الثالث والعشرين من تفسير الامام ابن جرير﴾

﴿فهرست الجزء الثالث والعشرين من تفسير النيسابورى الموضوع بهامش تفسير ابن جرير﴾

صحيفة	صحيفة
٢٣	٢٠ تفسير سورة يس والقرآن الحكيم الآيات
٢٤	٦ وبيان القراءات والوقوف فيها
٢٦	٦ بيان سبب نزول قوله انا جعلنا في أعناقهم الآية وما حصل لأبي جهل وآخر
٢٧	٨ بيان الآثار التي تكتب للشخص
٣٢	٩ ذ كر تاريخ أصحاب القرية وارسل رسل عيسى اليهم
٣٥	١٣ بيان الفرق بين ما حصل لأصحاب حبيب النجار وما حصل لمن حاربهم النبي يوم بدر وغيره
٣٦	١٥ بيان أن الأرض ليست آية للعارف
٣٧	١٦ بيان مستقر الشمس
٣٨	١٧ بيان حركة النيرين
٣٩ ﴿تفسير سورة الصافات﴾	١٩ تأويل تلك الآيات
٤٢	٢٠ تفسير قوله واذا قيل لهم اتقوا الآيات وبيان القراءات والوقوف فيها
٤٥	

صحيفة	صحيفة
٨٤ بيان ما فعلته قريش عند اسلام عمر رضى الله عنه	٤٦ بيان ما اورد على استراق الشياطين السمع
٨٥ بيان ما ترتب على حسدهم من القول القاسد	ورده
٨٦ بيان لم سبى فرعون بذى الأوتاد	٤٧ بيان ما يصيب الشيطان المسترق للسمع
٨٨ بيان أن مجامع ما ذكر الله في قصة داود ثلاثة أنواع	٤٩ بيان ما قاله أبو جهل يوم بدر
٨٩ بيان ما شد الله به ملك داود عليه السلام	٥٠ بيان محتملات اليمين في قوله انكم كنتم تأتوننا عن اليمين
٩٠ بيان ما أوتيه من الحكمة وفصل الخطاب	٥١ بيان أن التوحيد دين كل الأنبياء
٩٣ بيان ما قيل من أن الخصمين اللذين أتيا داود كأننا من الانس	٥٢ بيان أن أجسام أهل الجنة مخلوقة للأبد مستغنية عن حفظ الصحة بالأقوات
٩٤ بيان ما اورد على أن الخصمين كأننا ملكين ورده	٥٤ بيان أن في الجنة كوى ينظر منها أهلها الى أهل النار
٩٧ بيان ما يلزم من ابتلى بنحصر جاهل مصر متعصب	٥٥ بيان شجرة الزقوم
٩٨ بيان تقرير واقعتي داود وسليمان على وجه لا يقدح في العصمة	٥٧ بيان أن أهل النار يخرجون من الجحيم الى موضع فيه الزقوم والجحيم
١٠٤ تأويل تلك الآيات	٥٨ تأويل تلك الآيات
١٠٦ تفسير قوله واذ كرعبنا أيوب الآيات وبيان القراءات والوقوف فيها	٥٩ تفسير قوله وان من شيعته الآيات وبيان القراءات والوقوف فيها
١٠٩ ذكر أيوب وزمن بلائه وما قيل فيه	٦٣ بيان من كان بين نوح و ابراهيم عليهما السلام من الانبياء
١١٧ بيان ما يختصم فيه الملائكة الأعلی	٦٤ بيان ما قيل في حديث لم يكذب ابراهيم الا ثلاث كذبات
١١٨ بيان معنى اليد المضافة اليه تعالى	٦٦ بيان ما طلبه ابراهيم من الولد واستجابة الله له
١١٩ (تفسير سورة الزمر)	٦٧ بيان الخلاف في الذبيح من هو وذ كرا دلائل لكل
١٢٣ بيان كون القرآن حقا وبيان الأولياء الذين اتخذهم المشركون	٧٣ بيان الياس وذ كرا ما قيل في الصنم المعبود لقومه
١٢٤ بيان الدليل على استحالة اتخاذه تعالى ولدا	٧٣ بيان خبر يونس
١٢٨ بيان فضيلة قيام الليل	٧٩ بيان فضل سبحان ربك
١٣١ بيان أن للانس قوتين يستكمل باحداهما علما وبالاخرى عملا	٨٠ (تفسير سورة ص)
١٣٢ بيان ما في الآية من الدلالة على وجوب النظر والاستدلال	٨٢ بيان ما قيل في معنى ص

